

著原均川山本日
譯量伏施

21
115

新編卷五



行發局書命生新

山川均著 施伏量譯

辯證法與資本制度

中華民國十八年八月二十日訂正初版

辯證法與資本制度

卷一冊

實價大洋三角

譯者施伏量

版權所有

發行處

上海法租界霞飛路新生命書局

印刷者

華豐印刷鑄字所
總工廠 上海滬西林肯路一百號



民國十八年八月二十日出版

譯者序言

唯物辯證法與資本制度，是兩個極大的題目，也是兩個極重要的題目。這兩個題目，是每個現代人尤其是現代青年應當求了解的。這本小書底出版，目的在於幫助大家去了解這兩個題目。

唯物辯證法是研究一切自然現象及社會現象的科學方法。採用這個方法去研究現象，才能曉得現象底發生、發達及衰滅底過程。它不但可以說明現象，而且可以指導行動。在這一點，最值得我們細細研究。

資本制度是我們現在生活着的社會制度。現在中國一方面受着世界資本主義底支配，同時內部也已在漸次資本主義化，而中國革命底前途又要向着非資本主義的民生社會。因此，我們對於資本制度，應有一個澈底明確的認識。

這本小書，是集合山川均氏底兩本小冊子而成的，都是我底舊譯，曾經在別的書店出版過。現在根據新版原書，重加修改，訂成一本，委託新生命書局出版。這是一本極好的通俗的入門的書，它不但清楚而扼要地告訴我們唯物辯證法和資本制度是什麼，使我們得到一個明確的概念，而且能引導我們作進一步的研究。因此，我敢負責介紹本書於一切初學的讀者。

一九二九年七月十五日 施伏量

辯證法與資本制度目次

上篇

| | | |
|-----|-------------|------|
| 篇 | 辯證法的唯物論 | 一一三五 |
| 第一章 | 哲學上的唯物論 | 一 |
| 第二章 | 唯物論的社會觀 | 五 |
| 第三章 | 動的觀點與現象間底關係 | 八 |
| 第四章 | 社會現象中底應用 | 一二 |
| 第五章 | 從量的變化到質的變化 | 一八 |
| 第六章 | 矛盾的發展 | 二〇 |
| 第七章 | 機械的唯物論 | 二八 |
| 第八章 | 辯證法的唯物論 | 三一 |

下篇 資本主義的經濟制度 三七一一一八

第一章 資本主義的生產 三七

(一) 奇怪的世界 (二) 道是經濟之道 (三) 資本家為利潤而生產

第二章 經濟組織底變遷 四一

(一) 制度不好之故 (二) 好的組織與壞的組織 (三) 原始時代底生產制 (四) 奴隸

——最初的榨取制度 (五) 農奴制度——緩和的奴隸制度 (六) 部市底發達與手工業

(七) 近代的機器工業

第三章 經濟組織進化底法則 四九

(一) 唯物史觀 (二) 馬克思底說明 (三) 資本主義怎麼樣？

第四章 生產者與生產機關底分離 五一

(一) 資本制度底特徵 (二) 機器工業與無產者 (三) 隊級與階級底對立 (四) 支配

與被支配底關係 (五) 資本的矛盾

第五章 勞動力底商品化

五九

- (一) 得了自由的勞動者 (二) 資本制度沒有商品勞動便不能成立 (三)『勞力非商品』

嗎？

第六章 生產與消費底矛盾

六二

- (一) 奴隸與勞動者——工錢奴隸制度 (二) 生產過多 (三) 經濟界底恐慌 (四) 國與國底戰爭為什麼發生？ (五) 帝國主義

第七章 資本制度底浪費

六九

- (一) 強制的怠惰 (二) 產業底預備軍 (三) 經濟的無政府狀態 (四) 無益物品底生產 (五) 必要生產底限制 (六) 競爭底浪費 (七) 商品底浪費 (八) 廣告費和販賣費 (九) 資本制度底不經濟

第八章 人類浪費的制度

七八

- (一) 好社會底一個條件 (二) 使一切人成了商人的社會 (三) 索平等的社會 (四) 不適者生存的社會

第九章 社會的生產與個人的所有底矛盾 八三

(一)個人的生產與個人的所有 (二)生產機關底性質已社會化了 (三)生產機關底利

用亦社會化了 (四)生產方法與財產制度底矛盾

第十章 生產力與財產制度底衝突 八八

(一)失業問題底意義 (二)魔鬼和術士 (三)生產力底障礙 (四)資本制度底功罪

第十一章 私有財產主義底動搖 九一

(一)私有財產制度是較新的現象 (二)私有財產觀念底基礎 (三)勞動全收權與私有

財產主義 (四)根據這原則的分配已不可能了 (五)私有財產觀念已發生動搖了

(六)國社與私有財產主義 (七)新正義觀念

第十二章 社會生活底危險和不安 九九

(一)生產底動機是利潤 (二)民衆底生活是偶然的結果 (三)這是適合生產目的的行

爲 (四)危險底自覺

第十三章 生活底改造 一〇一

- (一)思想底動搖是什麼意思？
(二)向較善生活的憧憬
(三)生活改造底兩個方法
(四)個人改造呢，社會改造呢？

第十四章 自己改造底努力

- (一) 摺護現狀的人生觀 (二) 哲學和文學是迴避現實的手段
(三) 哲學的思索是順應
資本主義的努力 (四) 理想生活底遊戲 (五) 隻眼的社會觀

第十五章 社會底改造

- (五)隻眼的社會觀
是迴避現實的手段
(三)哲學的思索是順應

第十六章 · 鬥爭的生活

- (三)手耕車與耕耘機器 (三)老農子相信手耕
機一變了 (五)經濟制度單變化的

(一) 正義是變化的
(二) 正義是跟着生活條件而變化的

- 一 正義是變化的
二 正義是跟着生活條件而變化的
三 支配階級底正義與被支配階級底正義
(四)新興階級底正義
(五)生活就是鬥爭

配階級底正義
（四）新興階級底正義
（五）生活就是鬥爭

- (五)生活就是鬥爭

第一章 哲學上的唯物論

從前，有一個哲學者說：『我思維，因此，我存在。』可是日常的體驗，恰恰與此相反：在我思維以前，先有我底肉體存在；在我已不能思維以後，於某一時間內，還有我底肉體存在。譬如我此刻傷風，睡在牀上。我底體溫，比平常只高了一度。僅僅這一點兒肉體上的障礙，竟會使我寫這篇文章，感受非常的困難。我雖然比平時加了三四倍的努力，而思路仍然不清楚。這就是我底精神作用，直接受我底肉體組織底限制。倘若我底傷風忽然變為肺炎，發熱到了四十度以上，那麼我底意識就會趨於朦朧。這時，我底心臟如果起了激烈的麻痺，我就一定不能再行思維。可是我底肉體在沒有舉行火葬以前，依照法律底規定，至少還有二十四小時可以安置在這張牀上。所以我底肉體底一生中，確實有一個時期是：我存在，但我不能思維。這樣，我底肉體，在我還不能思

維以前，已生長於母親底胎內，在我已不能思維以後，還有一定時間存在。反之，我底精神作用底一生中，却從沒有一剎那間離開了肉體。

同樣，這世界之中，只有無精神的物質存在，從沒有無物質的精神存在。不僅如此，從範圍上說，所謂『精神』的現象，只是這世界中一角上所發生的現象；從時間上說，精神作用，又不過是這世界底生涯中最近一瞬間所表現的作用。單拿這地球來說，在任何生物都還不能存在的狀態之中，已經過了悠久的歲月。從這當中發生了有生物，再從這有生物中發生了有思維作用的人類。所以這世界底根元，不是精神，而是物質；這物質達到了某種一定的結合時，才發生名爲『精神』的作用。物質達到了某種一定的複雜的結合狀態，無生物才變爲有生物，纔發生對於刺戟的反射作用，或對於外界的無意識的適應的那樣精神底萌芽作用。這種物質達到更複雜的一定的結合狀態，這些作用便漸漸意識化，於是才發生名爲『精神』的現象。

因此，並沒有所謂物質世界與精神世界這兩個世界並存着，也不是一方面支配着別方面——即物質支配精神或精神支配物質。所謂精神，實在是物質在某種條件之下的作用。我們爲便利計，區分物質界和精神界，有時還把自然和精神對立；但在實際上，精神爲這物質的自然底一部份，與人爲自然界底一部份一樣。這樣去觀察世界，就是哲學上的唯物論，尤其是一元的唯物論。

與這相反的，有唯心論或觀念論，認這世界底真實最後的實在不是物質，而是精神。

唯物論從外界底探求出發，唯心論從自己內心底內省內觀開始。後者閉着眼睛去觀察世界，前者張開眼睛去觀察世界。唯物論以爲這世界是離人心而獨立存在的客觀的實在；徹底的唯心論以爲真實存在的只有現在能思維的自己底心，所謂世界不過是反映於我們感覺上的幻影。即使不然，假如承認外界是客觀的實在，而它底實體，也非我們所能知道。我們依感覺所能知道的，只不

過其表面的現象罷了。

反之，據唯物論說，並非我們底心內有什麼真實的實在，只有我們通過感官而理解的世界，才是真實的實在，客觀的真理。除此以外，再沒有什麼實在，也沒有什麼真理。固然，我們沒有盡知那絕對的真理，我們也不能盡知那絕對的真理。因為那絕對的真理——宇宙是無限的，所以我們不能盡知那為絕對的真理。以這種意義來說，我們底心底作用——即我們底理解，是有限制的。因此我們所理解的，是相對的真理。不過這種相對的真理，並非與絕對的真理分離，也非與絕對的真理對立。我們底理解力，是有限制的。但所謂限制底意思，並不是說人類底理解力，對於客觀的實在，絕對的真理，達到某種程度再不能前進時，便以為它是不可知的世界。科學的研究，每進一步，人類越接近絕對的真理。

這樣，唯物論認定：客觀的實在，客觀的真理；不論在人類意識着的時候

或不會意識着的時候，它總是與這意識獨立而存在的。譬如說，在未有人以前，在未有人心以前，地球早已存在，這種自然科學上的主張，並不是僅僅組織我們人類經驗而成的普遍的妥當的觀念，乃是一個客觀的真理，因為它與現存的事實一致，現在無關於人類底經驗，地球依然存在着。反之，某種宗教上的信仰，雖是組織千百年來人類經驗而成的普遍的妥當的觀念，仍然不是客觀的真理。

簡單地說，唯物論是這樣去觀察世界的。而辯證法的唯物論或唯物論的辯證法，如其名詞所表示，在哲學上的根本見解，是築在這種唯物論之上的。

第二章 唯物論的社會觀

唯心論與唯物論，在哲學上已經對立了許久；同樣，這兩個見地，在社會觀上也是對立着的。

世界之中，有所謂物質與精神；我們底社會生活之中，也有所謂物質的現象與精神的現象。世界之中精神現象所占的成分，非常之小；而社會生活之中精神現象所占的成分，却大得許多。因為社會是人類底集合體，參加社會活動的一切個人，沒有一個不攜帶自己所有精神進去。所以在社會中，精神這種現象，格外惹人注目。

人類社會底基礎，到底是精神還是物質？到底是物質的存在寄於社會底精神的存在之上，還是一切精神生活築在物質生活底基礎之上？對於這個問題，唯心論與唯物論底答案，也完全相反。

社會底意識、思想、和感情，由形成社會的個人底意識、思想和感情所造成。生產和分配底關係及其他一切物質上的社會生活，都適應這種『精神』而發生。因此思想底變化，就成為社會變化底原因。因為人類有封建的思想，所以社會才採取封建制度的形態；因為資本主義成了人類底觀念，所以社會就採取

資本制度的形態。這是唯心論的社會觀。但是唯物論的觀察法，却完全與此相反；它主張人類並不是如他自己所意識的那樣生活的，而他底意識，反由社會的存在（即過着什麼樣的社會生活）所決定。

唯物論所看到的人類社會，並不是自由飛翔於空中的思想或觀念底跳舞場，乃是人類為着向自然界採取生存資料而形成的勞動組織——生產組織。因此，如果把自然看成一定的東西，那麼生產底工具和技術，就決定那為勞動組織的社會底形態。當弓箭為主要的生產工具，狩獵為主要的生產方法時，社會底形態，不能不採取原始的共產制度。那時，就發生適應那種社會形態的人類意識。同樣，到了精巧的大規模的機器成為主要的生產工具，工廠生產成為主要的生產模式時，社會也就不能不採取資本主義社會底形態，同時並產生適應這種社會形態的精神上的文化——資本主義的文化。

這樣，從唯物論的見地看來，社會為其存在，用什麼方法，怎樣做法，向

自然界取得生存資料，這就是社會底物質的基礎，它決定社會成爲怎樣的社會。這種物質的基礎，決定人類底意識，決定人類底思想，決定社會底一切精神上的文化。

辯證法的唯物論，在哲學方面，築在唯物論上；同樣，在社會觀方面，也立在唯物論的見地上。

第三章 動的觀點與現象間底關係

這樣看來，世界（不僅自然界，且包含人類社會）這個東西，並不是僅僅存在於我們底意識和觀念中的幻影，而是在我們底意識之外（即不論我們意識着它時，或沒有意識着它時），現實存在着的客觀的實在。

而且這種實在的世界，是不斷變化的世界。從前，人們以爲宇宙間萬物，從開天闢地直到現在，一點不會變化，還是原來那個樣子，在原始時代，上帝

就已經將萬物造成了現在這個樣式。到了今日，植物學者林尼，還以爲現在地球上所存在的無數植物，是上帝所造的一定不變的種類，據此試行他底分類。

可是現實的世界，確在不斷地變化與變動。宇宙間沒有一種東西，一定不變。我們所知道的最大的東西——太陽系，就是一種以可驚的速度在運動的天體底結合。同樣，我們所知道的最小的東西——物質底原子，也是那在迴轉的電子底集合體。一切東西，不僅在運動着，而且隨着運動不斷地變化着。今日滿載着生物的這地球，曾經被冰塊遮沒過。以前是流動體，更以前是煤氣體。就是在現在，地球還是繼續變化着。一切高山，漸漸變低。現在的海底，是以前的陸地；與此一樣，今日的陸地，也因海岸線底不斷變化而不斷變化。這地球上的生物，不論是動物或植物，沒有一樣是一定不變的。就是「我」自己，也是不斷地在變化。我發生於母親底胎內，逐漸成長，成熟，以至於老衰，死滅。不僅如此，就是我寫這篇文章時，也不斷地在變化。一點鐘以前形成我的

細胞，與一點鐘以後的，決不能完全相同。我底細胞，由新物質底攝取和舊物質底排泄，而起變化。『我』在一方面，經過我底一生，還是同一個『我』；同時在別方面而，同一天底早晚之間，『我』決不是同一的『我』。

這樣看來，一切的東西，都是在變化。無論什麼東西，都不是固定的完成的，而是變動着的，在生成過程中的。因此，為我們認識底對象的一切東西，都只是過程，不是一定不變的固定的東西。

我昨天和今天，都用這一枝自來水筆寫字。這在這枝自來水筆底實用上，不妨看做同一的自來水筆。然在實際上，今天的自來水筆，決不與昨天的自來水筆完全一樣。因此，我們看做同一的東西，在縱的方面，它不過是不斷變化的過程底某一剎那；一切東西，一切現象，其變動底前後，都有連繫；與此一樣，我們把某一樣的東西與別的東西區別，在橫的方面，它與別的一切東西有不能分離的關係。無論什麼東西，無論什麼現象，都不能離別的東西，別的現

象而孤立存在。譬如，這裏放着一張舊椅子。這張舊椅子放在這裏，決不是它自己孤立存在的現象。它放在這裏，與地球底引力有關係，與空氣底壓力有關係，與地板底抵抗力有關係，以至於與椅子以外的一切東西都有相互關係。由這種種關係，才表現出椅子放在這裏。

一切東西，不論它怎樣微小，都是這無限的宇宙底一部份。因此，它與這無限的宇宙中一切部份，都有不能分離的關係。一切東西，都不是單獨存在的；它只有與別的一切東西發生相互關係，才能存在。

這樣，我們認識底對象——客觀的現實，是不斷變化的過程，而且只有與別的一切東西發生相互關係，才得存在。所以我們把一切東西，一切現象，不看做靜止固定的東西，而認為不斷變動的過程來理解時，才算是真實的理解。其次，理解了這些現象不是互相孤立的個別現象，而是與別的現象有相互關係，彼此有不能分離的關係，有了這樣的理據時，才是現實的理解。這種與客觀

的現實相一致的理解，就是辨證法的理解。

第四章 社會現象中底應用

從自然界移到人類社會，也是一樣；社會決不是固定的一定不變的東西。

這只要看人類底歷史中，有種種社會形態，現在還有種種社會形態，就可以明白。我們至少知道日本人底社會，從二千年前以來是繼續存在的。但二千年前的日本人社會，與今日我們生活着的日本人社會，決不是同一的社會。不但不是同一的，而且在許多點上，差異得很大。這不必追溯到二千年的古代。五百年前的日本人社會，純然是被許多小支配者分割的所謂封建制度的社會。百年前出現了專制國家，擁戴大支配者去征服那些小支配者。鋤鍊是主要的生產工具，農業是社會向自然界取得生存資料的主要方法。因此，支配着土地的人，便以絕對的權力，支配了一切社會生活。農民在必要的範圍內（其意義與牛馬

在農耕中是必要的相同），受人尊重。手工業雖已逐漸發達起來，但還沒有成為主要的生產方法。因此，工匠在支配者看來，沒有像農民和牛馬那樣重要。社會一般還行着自足經濟，支配階級底權力，也築在這個基礎之上。商人及商人底資本，雖已到處衝破了這種障壁，但認商人爲無用有害的思想，還完全還留着。

這種社會，與今日我們生活着的社會——工業成了主要的生產方法，資本家成了主要的支配者的今日社會，完全不同。不僅生產底技術和方法，以及基於此而發生的經濟生活底關係，大不相同，就是政治底形態，也完全不同。法律也不相同。甚至於什麼叫做善，什麼叫做惡，這種道德底內容，也不一樣。人情、風俗、日常生活底習慣等，也變成兩樣了。

此外，在人類底歷史中，還有一種以血族關係相結合的小社會。還有一種逐水草而居，與家畜同漂泊的社會。還有別的種種形態的社會。上面說過，自

然界沒有一樣靜止固定的東西；同樣，人類社會，也不是靜止固定的東西，它底組織、秩序和形態，不斷地在變動。人類社會與一切東西一樣，有起原，有生長和發達，還有衰頹和滅亡。它與自然界一切東西一樣，不是固定的東西，乃是流動或流轉的過程。

這樣，兩種相異的社會，不僅與自然底關係，生產底方法，社會底組織和構造，以及其政治上，社會上，思想上的一切形態，彼此不同，而且還被兩種不同的社會法則所支配。因此，我們要真實理解各種社會形態，第一必須理解它與別的社會形態有不同的特殊性質，即有它底特質。譬如有些經濟學者說，「資本」是過去勞動底成果轉用於新生產底目的上的。根據這個定義來說，那麼資本主義社會中，三井，三菱（日本大金融資本家）底金融資本，久原（日本大工業資本家）底工業資本，鈴木（日本大商業資本家）底商業資本，與蒙昧人手裏所持的弓箭，都一樣地是資本，其間並沒有什麼不同。但是事實上，我

們只有理解了近代資本主義社會中名為『資本』的這特徵的現象，與那和它相異的社會形態——即原始共產社會中所表現的變化，有完全不同的特質時，才算得是真實的理解。

這樣，我們看見一個社會，譬如封建社會，崩壞以後，就出現另一個性質完全不同的社會，即資本主義社會。這兩種社會，是兩種被相異的法則支配的不同的社會。但不要誤會，我們所謂資本主義社會代封建社會而起，並不是說一個用封建社會的模型鑄造起來的一定不變的固定社會忽然消滅，其後有另一個用資本主義社會的模型鑄造起來的一定不變的固定社會，即另一個完成的社會忽然出現。人類社會，從這一種社會，變化為別一種社會；同樣，各種社會形態底各個時期，也不是不變的、固定的、完成的東西，而是不斷變化不斷生成的東西，即在形成的過程中。我們把我們底社會，名為資本主義社會，與封建社會相區別。然所謂資本主義社會，決不是什麼時候都是同一的資本主義社

會。它是不斷地在行變化。譬如我們把明治維新以來直到現在這個時代，總稱爲資本主義底時代。然明治維新未久時，還不過出現了微弱的商業資本。其後經過日華，日俄兩次戰爭，才有巨大的工業資本勃興；經過世界大戰，才進入了金融資本（即財政資本）底階段。再則，在明治維新未久時^後，還不過產生了小規模的製造工業。譬如那爲日常必需品之一的紗綫底最大部份，還依舊歸農家婦女用手紡車來紡績。因之農業在社會生產之中所占的地位，比今日重要得多。因之土地所有者階級對於資本所有者階級的相對的勢力，與今日大不相同。所以當時的政治形態與今日的政治形態，也很不相同。

這樣，各種社會形態，都經過種種發達階段而行變化。因此，各種社會形態與其中所包含的種種社會現象，必須在這種變化底過程上，看做這種過程底各個階段去理解。

前面已經說過，所謂兩種社會形態——譬如封建社會與資本主義社會是兩

種完全不同的社會形態，決不是說所謂封建社會的固定的社會消滅以後，另一個名爲資本主義社會的社會忽然採取完成的一定不變的形態而出現。事實恰恰相反：一種社會形態，萌芽於其先行的社會形態之中；舊的社會形態，告終於其後繼的社會形態之內。這樣，封建社會，流入於資本主義社會；資本主義社會，從封建社會中流出。各種社會形態，不斷地在變化。這在前面已經說過。但這種變化，在一定的範圍內，社會還不會發生根本的變化。舉例來說，當封建社會（具有一定特質的社會）還沒有變化爲非封建社會的另一個社會時，這種變化還只是封建社會底發達上的各個階段。然這種變化一達到了某一定點的時候，它就會把這一種社會形態變爲別種性質完全不同的社會形態。譬如，封建社會，變化爲資本主義社會。

因此，先行的社會形態與繼起的社會形態，雖然性質完全不同，但它們決不是互相孤立的、不相關聯的個別的現象。所謂各種社會形態必須在其發生、

成長、衰亡的全過程上去理解，其意義就是說，各種社會形態必須在其先行的社會形態與其繼起的社會形態底關係上去理解。譬如說我們爲着眞實理解資本主義社會，不僅要理解它在封建社會中有什麼根柢，在什麼條件之下發生，依什麼條件形成，及依什麼法則來發達；而且還要理解它在這種法則支配之下，經過如何的階段，向什麼方向行着變化，它依何種必然的發展而造出何種必然衰亡底條件，以及在創造何種新社會形態底發生條件。

第五章 從量的變化到質的變化

我在上一章裏說過，一種社會形態，例如封建社會，經過許多社會階段而行變化；這種變化，一達到某種階段，就不是封建社會底變化中底一個階段，而是變化爲與封建社會性質完全相異的社會形態，例如資本主義的社會。這在世界變化底重要問題上有很大的關係。

許多人以爲自然是『不飛躍』的。一般人談到進化，就以爲是漸次徐徐進行的變化；多數人知道這個世界有進化，可是他們以爲這個世界只有漸進的變化，沒有飛躍的變化。然而事實恰恰與此相反，那種飛躍的變化，不論在自然界或人類社會，都是常有的事。

水底溫度，達到了攝氏百度，便沸騰而變化爲蒸氣。但它在九十九度時，情形就大不相同，既不沸騰，也沒有變爲蒸氣。不消說，熱度越增加，水越起變化。八十度、八十一度、八十二度、水底溫度，逐漸增高，但未到百度時，水依然是水，決不失去水底性質。然這種變化一達到以攝氏百度來表現的階段，水就忽然變化爲別個性質的蒸氣，不成其爲水了。這樣，水在未到攝氏百度以前，經過許多量的變化階段；這種量的變化，一達到了百度的階段，便成爲質的變化。那時，水已經不成其爲水，而變化爲性質不同的蒸氣了。

反之，水底冷却，也是一樣，在未達到攝氏零度以前，雖逐漸地失去它底

溫度，然水之爲水，依舊不失它原來的性質。但一達到了零度，水就不成其爲水，而變成冰了。

與此相等的事實，在自然現象中，數不勝數。從量到質的變化，是物質運動底根本法則之一。社會底變化，也是這樣；我們在歷史之中，看見許多這種飛躍的變化。

可是漸進的變化與飛躍的變化，決不是相反的兩極。從水到蒸氣的變化，是一個飛躍的變化，但這種變化，決不是突然而起的。這種飛躍的變化，是那先行的漸進的變化之必然的發展；無論在自然界或人類社會，都是量的變化引入質的變化，漸進的變化（進化）引入飛躍的變化。「急激的變化，預定先行的進化；漸次的變化，引入急激的變化。這就是單一過程之二種必要的原因。」

第六章 矛盾的發展

這世界中一切東西（包含我們生活着的社會），不斷地在變動、變化。這世界之中，沒有靜止固定的東西。世界是不斷變化的過程。然則這種變化的過程，究竟是怎樣進行的呢？這個問題，還沒有解答。

所謂靜止的狀態，無變動的狀態，不外乎下面這種狀態：一切的力，彼此無矛盾，無對立，無衝突，其間保着均衡，彼此相殺，互無作用。譬如這里有大小二塊磁石，其中央懸有一塊鐵片。這塊鐵片，不垂直地下掛，而偏倚於較強有力的磁石之一方，譬如在三分之二的地方靜止着。這種狀態是兩塊磁石底力彼此相殺的狀態，即兩種力均衡的狀態。如果這種力底關係不起變化，這兩種力不再對立、鬥爭，則這種均衡狀態，不會破壞。因之靜止的狀態就繼續下去。但若這磁石底一方，再加上一塊磁石，則這種均衡狀態，就被打破，兩種力底對立和衝突，又復開始。鐵片便動搖於這兩種力之間。但若這兩種力之間再有別的變化時，掛着的鐵片又復靜止於新的位置。即在相異的兩種勢力之間，諸如「不治病」與「發病」的這種鬥爭，諸如「左傾」與「右傾」的這種鬥爭，諸如「林彪」與「周恩來」的這種鬥爭，諸如「毛澤東思想」與「王明思想」的這種鬥爭，諸如「蘇聯思想」與「中國思想」的這種鬥爭，諸如「列寧思想」與「斯大林思想」的這種鬥爭，諸如「馬克思主義」與「列寧主義」的這種鬥爭，諸如「民主思想」與「獨裁思想」的這種鬥爭，諸如「革命思想」與「反革命思想」的這種鬥爭，諸如「社會主義思想」與「資本主義思想」的這種鬥爭，諸如「社會主義思想」與「資本主義思想」的這種鬥爭。

，新的均衡又被恢復了。

這樣看來，所謂變動，是由於內部諸勢力底矛盾、對立、衝突、鬥爭所惹起的；所謂靜止的狀態，就是各種勢力保持均衡的狀態。因此，我們說這個世界是不斷變化的過程，就是說構成這世界的一切部份之間一切勢力之間，有不斷的矛盾、對立與衝突。不消說，當這些部份或勢力中發生變化，部份與部份，勢力與勢力之間發生對立和衝突時，其鬥爭底結果，又恢復了新的均衡。可是這種均衡——靜止的狀態，決不是永久的，絕對的。這世界中一切東西，都是不斷地在變化。從這一時的瞬間的均衡之中，馬上發展了打破這均衡的勢力底矛盾和對立。而這內部鬥爭底結果，那基於新的勢力關係的新的均衡，又孕育着可以打破這均衡的第二次的矛盾和對立，由此再行恢復均衡。

這種事實，我們看一看生物與其環境底關係，就很可以明白。假定這里有一塊某種植物很繁茂的地域，有一種常以此種植物底葉實為食物的動物棲活在

這里。同時又有一種以這種動物爲食物的更有力量的一定數的食肉獸棲活在這里。而在這種動物底生育期中光臨的病菌，也以一定的繁殖力生長着。這樣的環境若沒有顯著的變化，在某一定的期間繼續着，則這種動物底種屬，一定會適應這種環境。在這塊地域內這種動物底數目，大體也不會有變化。即具有同樣習性的約略同數的動物，世世代代行着複生產。在這個場合，這種動物與環境底關係，處在均衡的狀態。但若氣候起了變化，某種特定植物底菓實因之永久地減少了，那麼其結果，這種動物與環境底關係，便被打破。於是這種動物底種屬，只有永久地減少它底數目，或者習得以別種植物菓實爲食物的新習性，來維持其種屬。如果這新植物底菓實，比先前那種植物底菓實還要豐富，則這種動物底種屬，其數目就會比這變動以前還要增加。這樣，環境起了變化，舊的均衡被它打破時，環境與動物之間，就發生新的矛盾與對立底作用，其結果，動物對於這新的環境，發生新的適應。即恢復新的均衡。

人類社會，也與此一樣；社會底構造、形態與性質，根本是由自然的環境來決定的。社會是依存於自然的。社會只有向自然界取得生存資料，才能延續其生存。所以社會，究竟是以自然的環境為條件的。如某種動物底種屬，適應自然的環境一樣，整個兒人類社會，也適應自然的環境來形成。換句話說，在自然的環境與社會之間，可以看出力底均衡。如果環境與社會兩種勢力間不起什麼變化，社會就不會起什麼變動。這時，社會處於靜止的狀態。後一個世代，不過是前一個世代底複生產而已。

但在實際上，社會決沒有這樣絕對的永久的靜止的狀態。即環境與社會之間底力底均衡，不斷地被攪亂着，這種攪亂，從兩方面發生。

第一，是自然環境底變化。地球底表面，不斷地在變化。這種自然環境底變化，勢必破壞舊來的均衡，逼得社會不能不作新的適應。不消說，環境底變化——這地球表面底顯著變化，除了例外的場合，不是急速進行的。這種變化

，從地球底歷日看來，雖是很急激的，然從人底歷日看來，却是很徐緩的。實在，這種變化，不論是急激的或是徐緩的，也不論是顯著的或是隱微的，總是在變化。既然是在變化，那就一定要攪亂向來的均衡。

第二，社會自身方面，也是不斷地發生顯著的變化。這種變化底顯著，換句話說，社會自身方面所起的變化不斷地攪亂這種均衡，這是人類社會與動物社會相異的顯著特徵之一。動物社會是比較靜止的，而人類社會就比較動，變得多。人類社會所起的這種顯著的變化，就是向自然界取得生存資料（即生產）的工具和技術底變化。即使自然的環境沒有顯著的變化，只要發見——從這同一自然界中取得生存資料的新工具和新技術，那舊的均衡便被打破，以這新的生產工具和技術為基礎的新的均衡便建築起來。這種新的均衡——換句話說，在新的立場上對自然環境的新適應，究竟改變了社會（勞動底組織，生產底組織）底構造和性質，並且改變了建立在這物質基礎上的一切關係和一切制度及精神上

的生活。所以如果把自然的環境看成一定的東西，則社會底變化，究極是由於生產工具和技術底變化所引起的均衡底破壞。

然而社會是一種組織體，其內部包含着構成它的許多部份和勢力。這些部份結合成爲一個組織體而存續着，就是這些部份互相適應的意思。即保持着均衡。但這種均衡狀態，決不是安定的。它是不斷地被這些部份之間底新矛盾和對立底發展所攪亂，再在新的基礎之上恢復一時的均衡。譬如以農業爲主要生產方法的時代，支配土地的階級與耕種土地的農民之間底均衡，成爲封建社會而出現。但這封建社會底內部發達起來的手工業與商品交換經濟，打破了這種均衡狀態時，那建立於新基礎上的均衡，又成爲資本主義社會而出現了。然這種新的均衡狀態，也不是安定的。這種新的均衡狀態——資本主義社會出現之後，社會底生產力就激增起來，企業與資本底集積和集中，都迅速地進行。這必然地激增了生產方法和所有關係底矛盾和對立——即代表這種關係的資本階

級與勞動階級底對立和鬥爭。這樣，新的均衡狀態，必然地在其內部孕育着否定這種均衡的要素，打破這種均衡的新的矛盾與對立底萌芽。這種矛盾和對立，經過一定的發展時，舊來的均衡狀態便完全被打破，在新的基礎之上恢復了新的一時的均衡。

這樣，一切世界（包含人類社會）底變化過程，不外是如下的三段過程底無限連續——（一）其內部底諸勢力一時地保持着均衡的狀態，（二）在這種均衡狀態中發展的諸勢力底矛盾和對立攪亂了這種均衡的狀態，（三）其結果又在新的基礎上恢復了新的均衡狀態。

黑格兒把這個出發點的均衡狀態稱為『正題』，把否定並打破這均衡的矛盾和對立稱為『反題』，把由此而生的新的均衡狀態稱為『合題』；把依據這三段過程而進行的發展，叫做辯證法的發展。據黑格兒說，一切萬物底變化和發展，都是辯證法的；就這樣的發展過程去理解世界，就是辯證法的理解。

第七章 機械的唯物論

這樣把萬物看做變動的觀察法，是古代希臘哲學底特徵。我們研究自然界或人類底歷史時，有無數的相互關係和相互作用底無限的錯綜，映在我們底眼裏。古代希臘底哲學家，便這樣樸素地不加粉飾地去觀察世界。這樣幼稚的樸素的動的世界觀，由赫拉克利脫最明白地表現出來。他說「萬物皆流轉」。他認定萬物皆在流轉，皆處於不斷的轉變和生滅的過程中，所以他說萬物存在，又不存在。赫拉克利脫底見解，如昂格斯所指出，實在是正當地理解這世界底一般性質的，但拿它來說明形成這現象全體的各個現象，還是不夠。這不能不有待於自然科學底發達。

到了十五世紀，「自然」的研究，有了非常的進步。自然科學，把「自然」分析為許多部份，這一部份與那一部份分離，試行了種種分類。這使我們對於

「自然」的理解，獲得一大進步。然在別一方面，又養成如下的一種習慣：不把自然當做整個兒的，在相互關係上，在變化過程上去觀察，只把它當做個別的、散在的、靜止固定的東西去觀察。這種自然科學的觀察法，移到哲學領域中，便產生一種與動的辯證法的觀察法立在正反對地位的思維方法——即從中世紀到近代初葉爲那時哲學底特徵的唯心論的、形而上的觀察法。

到了十七世紀，唯物論先在英國抬頭，到了十八世紀的法國，唯物論便風靡了這個時代底思想界。唯心論給與中世紀底封建制度與專制政治以『正當』的理由，成了擁護那舊社會秩序的哲學。反之，十八世紀底唯物論，破壞了舊制度、舊權力及舊傳統底偶像，與封建貴族及專制政治鬥爭，成了革命的新興資產階級底哲學。這樣，法蘭西大革命底思想的先驅者——當年的唯物論，排斥一切傳統的外來的權威，以理性爲唯一最高的審判者，澈底地批評一切舊觀念、舊制度、舊秩序，把舊社會裏底迷信、不公正、特權、隸屬及其他一切不合

理的東西，都如敝屣般地拋棄了。

但是打破了那種不合理的舊制度而生的『理性的王國』，借昂格斯底話來說，畢竟不過是『資產階級底理想化的王國』而已。當時所謂『永久的正義』，不過是資產階級的法律中所實現的正義；所謂平等，不過是在法律面前底資產階級的平等。『資產階級的所有權，被宣言爲最基本的人權之一』了。當年的唯物論，不能脫離現實所安置的限界。當年的唯物論，一方面看見了舊秩序底不合理，別方面看見了『永久的真理』、『永久的正義』、『基於自然的平等和人權』。它僅僅把這兩個反對極對立起來。因此，當年的唯物論，不但以爲過去的歷史只是謬誤與不合理底累積，不是何種必然的必要的發展過程，而且以爲那代它而起的理性國家，是永久的真理、永久的正義，其中並沒有含着新的不合理的發展。這種唯物論，與當時資產階級底要求相一致，他們對於舊秩序是革命的，對於新秩序——代舊秩序而起的資本主義社會底秩序，以爲是永久的真理、永

久的正義、永久的秩序。

這樣看來，十八世紀底唯物論，是平面的機械的，不是動的進化的。這種唯物論，是一種還沒有脫離形而上學的觀察法的唯物論，不是辯證法的唯物論。

第八章 辯證法的唯物論

承十八世紀底法蘭西唯物論之後，有德意志底新哲學出現。康德攻破牛頓底太陽系底永久不變說，把它當做一個發展底過程來說明。據康德說，太陽與其它一切遊星，都從星雲中發生，所以它不是永久不變的東西，我們可以豫期它必然有一天要滅亡。

這樣，康德把世界看做變化底過程。這種新哲學，到了黑格兒，達到了那最高點。即到了黑格兒底哲學中，才把整個世界（包含自然、人類社會及其精

神現象）看做進化底過程，即看做不斷的運動、不斷的變化、不斷的發展，來說明了。不僅如此，黑格兒還進一步去說明了這不斷的變化，怎樣地進行。這就是黑格兒底辯證法。

然而黑格兒，也與康德一樣，是唯心論者。據黑格兒說，我們底思想，並不是客觀的現實世界凝結於我們腦髓這一面鏡子中的映像；恰恰相反，這客觀的世界與其發展，不過是這世界開闢以前便已存在了的「絕對理性」或「觀念」底映像。因此，黑格兒底辯證法，不是那存在於我們底意識之外的現實世界底發展法則，而是這「觀念」底發展法則。而這觀念底發展，成了自然界與人類社會，以物質的形態而出現。

這樣，黑格兒底辯證法，是唯心論的辯證法。馬克思把這種倒立的辯證法改放在正當的位置，便成為唯物論的辯證法或辯證法的唯物論。因此，馬克思底辯證法中，主觀與現實、心與物底關係，與黑格兒恰恰掉一個頭。「黑格兒

以爲觀念這獨立的主觀，是現實界底造物主，現實界不過是這主觀底外面的現象；我底意見恰恰相反，我以爲觀念不過是物質移植，反映於人底頭腦中的東西。黑格兒底辯證法，是以頭倒立着的。所以我們爲着剝去那神祕的外皮，求得合理的內容，把他底辯證法從頭上搬到脚下。（馬克思）

有了辯證法的唯物論，我們才達到了理解自然界及人類社會的正確的觀察法——正確的思維方法。爲什麼？因爲現實的世界，是這樣地（辯證法地）運動着。科學一天一天在累積這新的證據。

有了辯證法的唯物論，人們關於過去及現在的社會秩序、與那可以代之而起的新的社會秩序的考察，也爲之一變。馬克思以前的空想的社會主義者，也從批評資本主義社會出發。他們由此看出資本主義社會底不合理與不公正。但他們仍與那形而上學的法蘭西革命中的唯物論（代表資產階級對中世紀的特權鬥爭的）一樣，不過對於這不合理的舊制度，想到絕對合理的公正的東西罷了。

。在他們看起來，這種絕對合理的公正的東西，到現在有些地方已經成爲不合理不公正的制度底對立物，而轉換到什麼地方去了。人們只要發見它就好了。

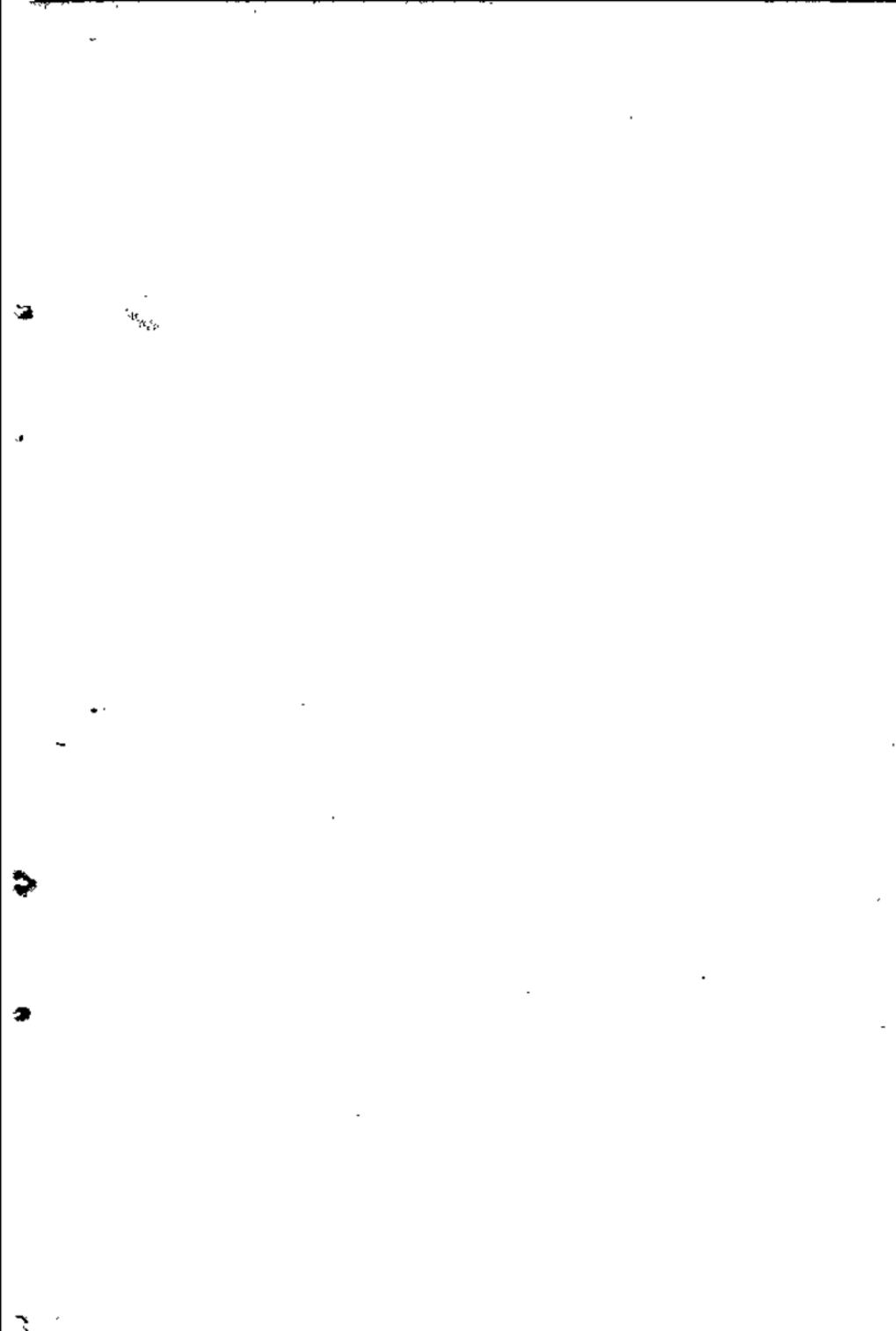
因此，爲實現他們底社會主義社會，只缺少發見這種真理的「天才的個人」。然而現在，『已經出現了這樣的個人，認識了真理了；但現在出現了這樣的個人，認識了真理，並不是從歷史發展的關聯上必然繼起的不可避的事件，不過是純然僥倖的事；所以如果這種個人早五百年而生，則人類底謬誤、鬥爭和苦惱，就要少經過五百年。』

有了辯證法的唯物論，社會主義才被認爲資本主義社會底必然的發展。從此，社會主義才從空想變成了科學。

社會主義，還不僅從空想變成了科學。有了辯證法的唯物論，社會主義才被認爲無產階級底行動科學。

辯證法的唯物論，把資本主義社會當做一個發生、成長及衰亡的過程來理

解。這種立場，只有那種要自己從資本主義社會中解放出來的階級，才能採取。因此，辯證法的唯物論，是革命的無產階級底戰鬥的哲學。但不要誤會，所謂辯證法的唯物論爲無產階級底正確的思維方法，決不是說辯證法的唯物論只對於無產階級有利益或便利。辯證法的唯物論之所以爲正確，是因爲無產階級正是唯物論的辯證法地活動着。因爲辯證法的唯物論，與這無產階級的運動一致。能夠接受這辯證法的唯物論或唯物論的辯證法的階級，在資本主義社會中，只有無產階級。



第一章 資本主義的生產

— 奇怪的世界

大約離今一百年前，法國有一人名叫傅利葉。他年幼時在馬賽一個糧食店裏工作，有一天那糧食店要將從停泊馬賽港的船舶輸入的小麥拋棄到海裏去，他受命去做這事底監督。當時法國正遇着凶荒，缺乏小麥；多數窮人，都以馬鈴薯代麵包吃。可是那些糧食商人，却還爲着抬高小麥價錢，將輸入的小麥匿藏船裏；以致小麥腐爛，着人拋棄海中。一方面有多數要小麥而無小麥可吃的人民，他方面又有特意將輸入的小麥使其腐爛而拋棄海裏的人：這究竟是什麼一回事呢？傅利葉看見這樣奇怪的現象，就起了一個疑問：以爲現在的社會組織一定有了什麼缺陷。從此以後，他就犧牲他一生去研究理想社會底組織。

其實，這是我們平日常見的眼前事實，不必特意追溯到百年前的法蘭西去

；不過我以為不可思議的，只是一般人對於這樣奇怪的事實，不曾發生傅利葉所起的那種疑問。

一、這是經濟之道

福田德三所著的國民經濟學講話裏面，有下面這樣一段文字：

「……有一年，中國底上海及其他市場，人參底價錢非常跌落。……於是不曉得依誰底主意，將那寶貴的人參在仁川埠頭燒毀了許多。……這事若從『物』這一點來講，那是很不成話的；因為拿這東西來做藥，是很有效用的。現在把這樣有用的東西毫不顧惜地燒去，在不知道的人定以為是浪費和不經濟，其實反是很合於經濟的。怎樣說呢？因為買人參的人一聽着了仁川埠頭燒人參這件事，就趕緊來買，因之不幾天上海底人參市價就回復轉來，剩下的人參都以很高的價錢賣出去了。這樣一來，以高價售賣

燒剩的人參，就比以低價售賣全部人參，利益還更大了……

世上想吃人參而不能得到人參吃的人很多。這時偏偏有許多現成的人參被燒掉。這叫做『合於經濟』之道。研究這種經濟之道的，叫做『國民經濟學』。

就以日本近事來說：從去年（一九二〇年）夏季以來，因為所謂市況不良，在七月間，單是三菱公司一家底倉庫，銷不脫的『滯貨』就上十四萬萬元；在一般國民正苦於日用品暴騰的時候，竟有一萬五千萬元的棉織物，做了倉庫底基石，有一萬八千萬元的白糖溶解於倉庫裏。這種事，只要我們費心想一想，就可以知道同那法國多數國民正在以馬鈴薯代麵包吃的時候，反有人將裝在船內的小麥拋棄海裏的現象完全一樣。

三 資本家爲利潤而生產

近來美國有六七百萬失業勞動者，英國有三四百萬失業勞動者。這是不是

因為生活必需品太多了弄得無工可做呢？不是的，決不是的。『俄國有飢餓；然而英國亦有飢餓！』英國有幾百萬勞動者，正困於飢餓之中。那麼，好像趕快生產那生活必需品就好了；然而事實正與此相反，勞動者雖有做工之志仍無做工之地。

從去年市況不良以來，就是日本，亦有如下的現象：紡紗公司縮短了工作，織布工廠停止了作業，因之有很多勞動者流於失業。若問這是是不是因為日本國民已有了多餘的紗線和布疋呢？那是決不然的。我們大家都曉得：不縮短工作，不停止作業，奮發努力地去製造物品，是國民全體底利益。然而資本家縮短工作，停止營業，究竟是什麼緣故呢？這不用說，因為即使生產了，於資本家亦得不到利益的緣故。明白點說：就是在這時候，從資本家方面說起來，生產還不如不生產有利益，多生產還不如少生產有利益。今天的經濟組織，生產這事，並不以國民全體或社會全體底利益和幸福為目的來進行，而是以資本家

或企業者底利息和收益爲目的來進行的。所以到了資本家或企業者覺着了不製造物品比製造還有利益的時候，即使在社會全體底利益和幸福上非常需要那種物品，他們亦毫不顧惜，立刻就中止其生產的。這個恰同在燒藥人參比售賣人參還有利的時候，就以燒藥人參爲「合於經濟」；在將輸入的小麥任其腐爛比搬到陸上出賣還有利的時候，縱使社會有多數人正在餓死亦毫不躊躇地將小麥拋棄海裏那種事一樣。

第二章 經濟組織底變遷

一 制度不好之故

以上那種現象，是不是因爲各個資本家或企業者他們爲人不好之故呢？那又未必然的。也許有人大叫「征伐奸商」，「取締暴利」；但我們要曉得：在今日的經濟組織之下，這就是「合於經濟」的行爲；講究這種事情的，且有所謂「國

民經濟學』那樣漂亮的學問，有許多偉大的學者專門在埋頭研究它。所以假使這裏有一個博愛的資本家，採取違反這種法則的事業經營方法，那麼這個資本家一定不久就會因競爭失敗，被事業界排斥出去。——

這樣說來，問題就是如此：這不是各個資本家或企業者底好歹或他們有無公德心那回事，乃是這種經濟組織究竟好不好這件事。

二 好的組織與壞的組織

那麼，要說一個經濟組織底好壞，其好壞底標準在何處呢？這就在於能率如何了。換句話說，就是在於那個經濟組織有怎樣有效地供養社會全體人員的能力或是有怎樣經濟地供養社會全體人員的能力。我們可以說在供養上（使社會全體人員有衣穿，房子住，糧食吃）能率較高的經濟組織是好的經濟組織，能率較低的經濟組織是壞的經濟組織。從太古以來，人類社會底歷史，就是經

濟組織種種變遷的歷史；它底變遷方法，常是能率較高的經濟組織替代了能率較低的經濟組織。

三 原始時代底共產制

原始時代底人類，獲得生活資料的方法——生產方法，爲主的是捕拿天然動物爲食品的漁獵。這個時代，每人一天勞動底結果，只能維持他自己一人底生活，此外差不多一點剩餘都沒有。因此那以橫取別人底勞動結果來生活的事，即使想做亦是做不到的。所以那種思想，在當時的人，無論誰底腦子裏都沒有湧現過。總之，掠奪他人勞動這種事，在這個時代是不可能的。照這樣說來，在人類底生產力極低的時候，即使叫別人做奴隸而令其勞動，也不過只能生產那奴隸本身底生活資料，在奴隸所有者——主人——，一點利益亦得不到。這個時代，即所謂原始共產制度的時代。誠如某人所說，當時的共產制度，與

其說是財富底共產，不如說是貧乏底共有。

四 奴隸——最初的榨取制度

漸次，人類又發明了飼養天然動物的牧畜事業；又從那做動物飼料的牧草裏發見了穀草，拿來栽培起來；於是農業就發生了。自從農業一發生，人類底勞動就很顯著地增加了生產力。這樣一來，每人一天的勞動，除了生產本人一天的生活必需品以外，還可以生產了一些剩餘的東西。

到了人類底生產力增加到能夠生產剩餘東西的時候，榨取別人勞動的事始成爲可能。所以從前那種把因種族和種族底戰爭而俘虜來的敵人概行殺戮的老法子就不再用了；此後改換方針，務必使他們活着，使其做奴隸而勞動。奴隸制度，現在固然是誰都不承認了；但在當時，却是更進步的生產形態呢。

五 農奴制度——緩和的奴隸制度

可是一到了農業進步（即人類底生產技術進步），勞動底生產力更行增加的時候，奴隸制度就漸漸成爲不經濟了。奴隸底勞動，其能率遠低於自由人底勞動，並且還需要人監視。例如雅典，爲監視三十萬奴隸底勞動，除四萬五千名奴隸警察以外，還要許多武裝的監視者。還有一層，奴隸越成爲社會底重要生產力，反抗主人的程度也越益增加。這種反抗，最初還只是一種個人的突發的行動，後來却成了很大的反亂，要危害社會固有的秩序了。

結果，奴隸制度就變成了農奴制度——可謂緩和的奴隸制度。

農業底技術一進步，土地也就成了主要的生產機關，因之可謂『土地資本主義』的封建制度就發達起來，土地也就集中於大小領主底手裏。於是農民就是像從前那樣同家畜一樣的所有物了，他現在只是附屬於土地的間接的奴隸了。這樣，奴隸制度就成了農奴制度，農民就成了半自由的勞動者；而勞動底榨取，亦比在奴隸制度中更間接些，因之就不像先前那樣露骨，已成了婉曲的了。

。這樣看來，封建制度，是以半自由的農民底勞動為基礎的農業制度，是比奴隸制度能率更高的經濟組織。

六 都市底發達與手工業

在這個時候，手工業漸漸發達起來了。那些不甘於農奴生活的有氣概的青年，都做了獨立的手工業者，移住於領主權力完全及不到或領主權力較微弱的地方；因之都市就到處發達起來。手工業成了新生產方法，在社會上漸漸帶了重要的性質；隨之都市底手工業者就漸漸脫離領主底支配而獨立，有時領主亦進而給與他們以多少自由或特權，促成都市和手工業底進步。

手工業者是各有小規模的作坊，各有簡單的器具和原料的獨立生產者。他們應用自己底勞動力於這些器具和原料（即生產機關）上，產出種種手工作品。所以他們生產出來的東西，當然歸自己所有。這樣看來，手工業者，一面是勞動

者，他面又是生產機關底所有者（今日的資本家）。至於在依自己底算盤去經營事業這一點，則又具備今日企業家底性質。所以勞動力和生產機關（今日的資本），在手工業中，是歸在同一個人底手裏的。

那結果，所謂『勞動全收權』這種思想，就在實際上實行了。就是在自己底生產機關上應用自己底勞動力，其生產物全部歸自己收得。所以自己底勞動果實歸自己收得這種私有財產主義底精髓，便成了中世紀的手工業，開了最美麗的花。

人類勞動底生產力因發生手工業而大大增加了。然而就是這手工業制度，從今日生產技術更進步的時代看起來，亦一樣地變成完全不適宜的制度了。

七 近代的機器工業

蒸汽機關一發明，應用大規模的機械組織來實行大量的生產的日子一到，

生產機關要歸每個生產者所有，要歸一個生產者應用那種事實，就斷然不可能了。因之每個生產者領有作坊、生產工具和原料的手工業制度，就變成完全不適宜的東西了。

機械組織的大生產制一實行，這手工業制度勢必要倒壞，並且手工業制度及隨它而生的種種制度如果不倒壞，就不能應用生產力更高的大規模的機械組織的工廠制度於生產事業。所以在先前因它是能率最高的生產方法而實行的手工業制度，到了生產技術更進步的時候，倒反成爲妨礙生產力更向前發達的東西了。

於是這手工業制度就漸漸衰微下去，代它而興的，就是現在的機器工業制度。我們叫這制度爲近代的資本主義或工業資本主義，又換一句話講，就叫做資本主義的經濟制度，簡單說是資本制度。

第三章 經濟組織進化底法則

一 唯物史觀

這樣，從原始時代底共產制度崩壞以來，各種各樣的經濟組織：或興或倒，從無固定：一度應人類社會底必要而發生的生產制度，後來會變成不必要的東西；一度有功效的制度，後來會成為有害的東西；一度供養社會比較適當的制度，後來反變為無力供養社會的制度；一度曾助過人類社會進步的合理的制度，後來反變成阻礙社會進步的不合理的制度。從古到今，人類社會所經驗過來的任何經濟組織，在這一點完全相同。無論什麼經濟制度，都不是永久有效的制度。無論什麼經濟制度，都沒有不是曾經有效過來的。所以無論什麼經濟組織，到了相當的時候，如果不將它打破，生產力及人類社會底進步，就要成爲不可能；即使不至於不可能，其進步總要大大地受阻碍。馬克思指這種時

期叫做『社會革命底時代』。他說：

「社會底物質的生產力一達到了其發達底一定階段，就要同從來的生產關係——這關係表現在法律上的，就是從來的財產關係——相衝突。這些關係，以前是生產力底發展形態，現在却一轉而為生產底桎梏了。於是，社會革命底時期就開始。經濟的基礎一變化，那巨大的上部構造全體，就要慢慢地或急速地隨着革命起來。」

一 馬克思底說明

我們試將馬克思底話嵌上實例一看，就可以明白了。比方說社會底物質的生產力發達到手工業這個程度，生產機關就歸獨立的手工業者所有，而這種生產機關又決定了一定的生產關係——即由獨立手工業者（師傅）和所雇的幫手及依行會規則所定的額數而收來的學徒來利用生產機關的這種生產關係。而這種

生產關係採取了法律底形式，就是當時的財產關係。所以這種新生產條件或生產關係，比起以前的奴隸制度或農奴制度來，實在可以說是更發達的生產力底形態；可是社會底生產力更加進步，達到了用機器來生產的程度，這種新生產力和從來的生產關係，就起了衝突。如果從來的生產關係不革除，這新生產力就決不能充分發展。這舊的生產關係成了新生產力底障礙物的時候，就是社會革命開始的時期；於是舊的生產組織就為新生產力所破壞，其結果，能率更高效力更大的經濟制度，就代之而興。

三 資本主義怎麼？樣

那麼，現在的資本主義的經濟組織怎麼樣呢？這個制度：當一般民衆苦於無衣可換的時候，反去限制布帛底生產；當幾百萬人民要求勞動的時候，只因資本家無利可得而中止了生產。這些事情，難道不是明明白白地證明這個經濟

組織已成了生產力底「桎梏」了嗎？

今日歐洲各資本主義國家，沒有一國不苦惱於經濟上的復興問題。能否解決這個問題，實是歐洲資本主義底死活問題。所謂經濟上的復興，要之亦不外乎生產力底增加而已。

歐洲各國，有幾百萬人有志勞動而得不到勞動機會，反被強制着怠惰。這樣看來，今日歐洲底資本主義，已經無力利用這幾千萬人底生產力了。這豈不是已經到了一個時期——我們應該冷靜地考察「我們現在正生活着的這個社會底經濟組織究竟有沒有供養社會全體的能力」麼？

第四章 生產者與生產機關底分離

一 資本制度底特徵

我們現在不可不冷靜地考察一下現在的經濟組織。我們必須考察現在的經

濟組織是好的經濟組織？還是壞的經濟組織？換句話說，我們要問究竟是不是有供養社會全體的能力的經濟組織？

現在的經濟組織，普通叫做資本主義的經濟組織或叫做資本制度。那麼，這資本制度底本質——它底根本的特徵在什麼地方呢？第一件就是生產者與生產機關底完全分離。

一 機器工業與無產者

今日的機器工業，是中世紀手工業底後繼者：在手工業中，用小規模的器具來生產；在機器工業中，不過用那由許多器具組成的機器來生產罷了。可是器具一變成了機器——即生產技術一變化，其結果，經濟組織就完全從根底上起了一大變化。在手工業中，如前面所說：器具、作坊及原料物——即生產機關——是歸各個應用自己勞動力於這生產機關上的獨立生產者所有的。換句話

說，生產機關與利用生產機關的勞動力，是屬於同一個人的。但一到了今日的機器工業時代，因生產機關需要巨大的款項，以致每個生產者各自領有生產機關就做不到了。

還有，在機器工業中，一組生產機關，須同時應用幾十幾百幾千那樣多數人底勞動力才利用得來，所以如果生產者各自領有自己底生產機關，那麼機器工業就無成立之望了。所以今日的機器工業，正惟因為有了單有勞動力而無何等生產機關的人——即無產者，才能成立。馬克思在資本論裏這樣說着：

「……那『個人化』而散在許多人手裏的生產機關，變成『社會的』、聚積的生產機關；多數的小財產，變成少數的大財產；並且從人民大眾底手裏剝奪了土地，剝奪了生活手段，剝奪了勞動手段；——這種可怕可痛的大眾底剝奪，正是資本歷史底序幕。」

所以資本制度底第一個特徵，就是應用生產機關的生產者與生產機關完全

分離而歸於兩種人所有。一面有領有生產機關的人，一面有除了自己底勞動力以外什麼都沒有的生產者。不用說，就在今日，亦不是絕對沒有應用自己底勞動力於自己底生產機關上的獨立生產者；但那是過去生產方法底遺物，不是資本制度底特徵。[◎]我在前面曾經說過，資本主義[◎]經濟組織，是建在機器工業上的情境。那是不錯的。但要注意，我不是說，依據機器工業的生產，不論什麼情境都是資本主義；也不是說，依據機器工業的生產，必然是資本主義。社會主義的經濟組織，同樣是基於機器工業的經濟組織，而且沒有大規模的機器工業，決不能設想社會主義。因此，對於依據機器工業的生產，給予資本主義的性質的，如剛才所說，是勞動力底所有主與生產機關底所有者底分離這一點。

三 階級與階級底對立

生產者從生產機關分離的結果，社會就分裂成利害相反的兩個階級。不消

說，在資本制度以前的社會，階級底區別亦是有。可是那時的階級區別，例如士、農、工、商、貴族、平民那種階級區別，已不是今日所謂社會的階級了。所謂社會的階級，不是他底門第或血族的關係，而是表現他在社會底經濟組織裏所占的位置。換句話說，是以他在社會底經濟組織這個大機器裏當做機輪而行何種作用來決定。再具體地說，就是以他用什麼方法獲得維持生活的收入那件事來決定。

獲得收入的方法，原有許多種類。但在生產者從生產機關離開的資本制度之下，獲得收入的方法，推到極點，只有兩個方法：——一個是從生產機關底所有而得收入，一個是由出賣那唯一的所有物勞動力而得收入。

社會隨着這兩個代表的生活方法，分成兩個代表的階級——就是分成領有生產機關的資本階級和除了肉體上精神上的勞動力以外一無所有的無產階級。

四 支配與被支配底關係

社會底多數民衆，雖有生產底第一要素勞動力，然實際應用這勞動力的生產機關，却爲他人所有。

在今日這種大機器工業的社會裏，單有勞動力（即作工的力）一樣東西，雖一根紗線亦生產不出來。因爲要將勞動力應用在機器和原料上面，一切物品才能生產得出，所以單有勞動力一樣東西，既不能穿，亦不能吃。所以除了勞動力以外一無所有的無產者，只有屈伏於占有機器和原料——即生產機關——的資本家之下。

所謂社會的階級，就是經濟上的支配與被支配的意義。就是一方的階級，在經濟上支配別的階級，他方的階級，在經濟上被別的階級支配的意義。

可是經濟上的關係，不久便成爲政治上、法律上、道德上、思想上的關係而出現。即經濟上的支配與被支配的關係，不久在政治上、在法律上、在道德上、在思想上，亦造出同樣的支配與被支配的關係。所以階級區別，不久就成

了政治上、法律上、道德上、思想上的支配與被支配的關係。

五 根本的矛盾

這樣，生產者從生產機關分離的結果，資本主義的社會，就變成利害相異、目的相異、思想、道德、心理等等莫不相異的二大階級。原來我們一講到「社會」總是指一個具有共同目的的共同生活體而言的。可是資本主義的社會，因資本主義本質所生的結果，現在實已失却一個共同生活體底實質，並已呈現出兩個社會——互相敵對的兩個社會——的樣子。

這樣說來，生產者從那生產機關分離出來這件事，實在即是資本制度底出發點，並且是最根本的特徵，也是最重要的本質。其他一切資本制度底性質和特徵——包含資本制度裏的種種不合理和矛盾，都是從這根本的特徵和矛盾裏出來的。

第五章 勞動力底商品化

一 得了自由的勞動者

生產者從那生產機關分離出來的結果，人類底勞動力就成了一種商品。世界上雖有『勞動神聖』這句話，然在資本制度下面，這『神聖的』人類底勞動力，不過被當做同衣服、帽子同樣的一種商品，在市場上賣買罷了。付給這商品的代價，叫做工錢。

【……一方面有購買他人勞動力而欲藉以增加爲自己所有的價值總額的貨幣、生產機關及生產資料底所有者；他方面有出賣自己勞動力的自由勞動者。他們在兩重意義上，都是自由勞動者。他們不像奴隸或農奴那樣成爲生產機關底一部分，在這意義上，是自由勞動者；他們又不像小農那樣自己領有生產機關，在這意義上，也是自由勞動者。所以他們是不受何

等自己生產機關之累的完全的自由人。」

二 資本制度沒有商品勞動便不能成立

馬克思說明資本主義的生產所以能行的第一個條件，已如上述。

馬克思在青年時的著作當中，寫有『資本制度之下，勞動是商品』那樣的話；但這是不精確的寫法，他後年的著作當中，就明明白白寫作勞動力是商品了。不消說，在微細之點，人類底勞動力，與這勞動力所作成的商品，性質是有不同的；但在資本制度的社會中，勞動力却完全被當作與商品同樣的東西。

在資本制度之下，勞動力是一種商品。在奴隸制度時代，得買賣奴隸底身體，所以那時勞動力不是商品。一到了資本制度的社會，勞動者不但不是商品，並且是很漂亮的自由民；在法律底面前，不論是勞動者或是資本家，都是『一切平等』的。可是事實上則不然：勞動者因為應用其勞動力的生產機關握在他人

手裏，所以勢必爲維持生活起見，將自己底勞動力賣給生產機關底所有主。而生產機關底所有主——資本家，正同在市場裏購買原料和煤炭一樣，隨時可以在最便宜的市場買入所需要的相當分量的勞動力——成爲商品的勞動力。只有這樣，那以收益爲目的的生產才能經營；所以如果沒有成爲商品的勞動力，資本制度是一天也不能存在的。

三 「勞力非商品」嗎？

但是到了現在，勞動者對於將自己底勞動力同衣服、帽子一樣地當做商品而售賣這種事，早已不能滿足。他們如奴隸不能滿足自己身體當做商品一樣，更進一步反對自己底勞動力當做商品。『勞力非商品』這一句話，現在就是從勞動者口裏亦可以聽見了；但決不是說在資本制度的今日，勞動力非被待遇作商品的意思，乃是勞動者對於勞動力當做商品的現狀表示抗議和要求的呼聲。世

界各國底勞動運動，亦不外是要廢止「勞動力爲商品」的運動罷了。

這種勞動者底要求漸漸強盛起來，大多數勞動者不承認勞動力當做商品而出賣於市場的時期一到，資本制度就不能維持下去。所以在資本制度裏面，是有下面兩個矛盾的勢力——一個是不得不以勞動力爲商品的『必要』，另一個是要廢止商品勞動的強烈的『要求』，互相鬥爭着的。

第六章 生產與消費底矛盾

一 奴隸與勞動者——工錢奴隸制度

因爲勞動力成了商品，所以資本家就能夠以那與購買原料同樣的觀念，在市場裏購買名爲勞動力的商品。這勞動力底代價，就是工錢或薪水。

資本家爲什麼在市場上購買原料呢？就是因爲在原料上應用了勞動力而造出新商品，可以獲得多於付給原料的貨幣價值。資本家所以在市場上買進勞動

力，其動機完全同購買原料一樣；就是因為將這勞動力應用在原料上而造出物品，可以獲取比所付工錢還更多的金錢。

所以今天的資本制度及其從反面觀察的工錢制度這兩個東西，是以『人類底一天勞動得生產比維持本人一天的生活還更多的東西』（即有剩餘生產力）那種事實為成立基礎的。古代奴隸所有主所以飼蓄奴隸，就是因為奴隸有剩餘生產力之故。今日資本家所以雇用勞動者，亦就是因為勞動者有『生產多於工錢的東西』的能力之故。在這一點，今日資本家支付工錢於勞動者，同古代奴隸所有者給與食物於奴隸，完全根據同樣的理由。所以我們指今日的工錢制度，叫做工錢奴隸制度。

不論奴隸制度或工錢制度，它們底目的，都在於榨取剩餘生產。奴隸所有主，因奴隸本身是商品，所以能夠任意從奴隸身上榨取剩餘生產物；但今日的資本家，却正與他相反，因勞動者是『自由人』，其勞動力是商品，所以能夠更

巧妙地更婉曲地而且很『人道』地成就了同樣的目的。所謂資本制度比奴隸制度『文明』，就是這個緣故。

二 生產過多

我們現在假定勞動者一天以二元錢售賣勞動力給資本家。資本家將這勞動力應用（即消費）於自己所有的生產機關（原料和機器）上。結果，除了原料底代價和機器底缺損，還生產純十元的物品。在這個情境，勞動者作為自己勞動力底代價而取得的一天的工錢，不過只能買回自己一日間所生產的物品底五分之一。其餘的五分之四，都歸到資本家手裏，算作利潤了。這些物品，究竟賣給誰呢？消費者底大多數是勞動者。可是這些勞動者，每天雖造出十元的物品，却只能取得二元的工錢。這個正同每次汲進五杯水於提桶裏僅僅倒出一杯那種事一樣；所以任憑怎樣大的提桶亦總有時要滿溢出來。所以這個資本主義的經

濟組織，是常常循環着那物品多餘，從所謂市場的提桶裏滿溢出來的時期的。經濟學者名此為生產過多的狀態。

三 經濟界底恐慌

經濟上的恐慌，大抵是呈現出生產過多的狀態；去年日本市場底狀況，恰達這個時期：物品多餘，沒有買主，所以織布工廠底關閉，紡紗業底縮短工作，繼續不斷地發生。這就是因物品多餘而限制生產額。但這究竟是否國民全體對於紗線和布疋有多餘呢？那是決不然的。多餘的只是那些紡紗業者和織布業者底倉庫；至於多數國民，是仍舊苦於生活必需品缺乏之中的。這樣看來，所謂生產過多，實在不是「生產」過多，只不過是勞動者底消費力（購買力）過少罷了。

通常說恐慌每十年發生一次。可是現在，却因為一方面信用機關發達到了

世界的規模，一方面生產愈益成了投機的行爲，所以恐慌就未必正確地每十年發生一次。並且恐慌底樣式，亦大大地改變了。那急激的破裂，大都變做分散各地的繼續長時的市況停滯了。不過任憑恐慌底症狀起了怎樣的變化，而其病根總是一樣的。譬如梅毒這個病，不管它生在面上也好，生在腳上也好，急性也好，慢性也好，然而梅毒總是梅毒。在今日的資本主義生產組織裏，所謂恐慌這個經濟組織底梅毒，不管它取何種形式，總是必然有一個時期要襲來的。

四 國與國底戰爭爲什麼發生？

工業越進步，生產中所要的資本底比率就越增加；隨之對於資本總額的利潤底比率就減少。因此，資本家爲自己保存起見，就有愈益生產更多的東西越益從勞動者身上榨取更多的東西的必要。可是越多生產越榨取勞動者，「生產過多」那個破裂的時期就越早一天到來。這樣，在資本制度裏面，就有下面兩

種矛盾不相容的勢力在那兒活動着，一種是要求越加擴大生產的力，一種是不許無限擴大生產的力。資本制度底生產，是以它自己底作用來破壞，來打滅的。

因為要避免那『生產過多』的必然的運命而無限制地擴大生產，所以殖民地底競爭和外國市場底爭奪就發生了。而其結果，往往釀成國際戰爭。因為戰爭是財富底破壞，所以不論勝負如何，都有一掃那充塞市場的物品的效果。在這一點，戰爭可以做恐慌底代用品。戰爭完了的時候，同恐慌過去時一樣，事業又再現出活氣來，恰如狂風暴雨後的快晴。這樣說來，恐慌和戰爭，倒是救濟那窮極無路的資本制度的唯一救星；然而財富底破壞一超過適度，資本制度所受的打擊就不能恢復。俄羅斯在歐戰中途已達到這個時期，所以俄羅斯底資本制度就歸於滅亡了。歐洲其他各國，若再繼續一年戰爭，恐怕亦要陷於同樣的運命。所以他們就急於講和了。

五 帝國主義

資本主義國與資本主義國間底戰爭，不僅起於資本家底爭奪市場，而且起於資本家庭爭奪原料出產地。再則，金融資本一發達，就不僅輸出生產物，且爭行輸出資本，尋覓有利的投資場所。先進資本主義國，輸出資本於後進國，把這些後進國，當作己國資本底殖民地，而行揀取。因此，資本主義國家，對於殖民地或半殖民地的爭奪，便成了國際戰爭底極重大的原因。今日是各國資本家階級及其政府，要想把整個地球收歸己國資本支配的時代，這叫做資本帝國主義。帝國主義及其必然的結果，帝國主義戰爭，是基於資本主義固有的作用而生的不可避的歸結。歐洲大戰，是它底最初的世界的表現。

恐慌和戰爭，是隱伏在資本制度內臟的致命的危病，而且是以最露骨最急激的形式表現出來的症狀。因為財富多餘，所以多數國民變成失業者而失掉謀

食之道——這種事情，是資本制度以外任何社會都不能想像的奇怪現象。

第七章 資本制度底浪費

一 強制的怠惰

資本制度，現在僅僅靠着戰爭和恐慌這兩顆救星勉強維持住它底存在了。

這樣，資本主義的生產，每經過一定的期間就要行一次莫大的財富底破壞，藉此而僅得勉強存在；因此我們實在不能不說它是一種可怕的浪費的制度了。資本制度，以前是有能率有效力的經濟制度，如我們前面所述；可是到了現在，從社會全體底立場看起來，實在是已經成了極不經濟的制度了。

每一次恐慌底發生，每一次慢性恐慌，市場停滯期襲來，就有很多勞動者失業，被迫行強制的怠惰。他們雖有要勞動的意志，但因生產機關歸他人所有，得不到勞動機會，所以莫大的勞動力竟完全任其浪費了。

二 產業底預備軍

這種勞動力底浪費，雖以在恐慌的時候最顯明表現出來，然而就在平時，資本制度若沒有這種勞動力底浪費亦是不能維持的。在資本制度下面，並不是先有了一定的需要然後去生產的；它底生產，多少總帶些投機的性質。所以隨市場底變動，生產亦就不斷地動搖和伸縮。每逢生產一伸一縮，就有許多勞動者一時跑進工廠，一時又忽然成爲失業者而彷徨於道路。如此，資本主義的生產，爲要能夠應資本家底必要而自由膨脹、自由收縮起見，不斷地有許多勞動者做產業預備軍而漂泊於勞動市場這件事是必要的。這不消說，從社會全體看來，是很可寶貴的勞動力空費的意思。可是資本主義的生產，若沒有這種不經濟和浪費，便不能一日存在。

三 經濟的無政府狀態

在資本制度之下，並不是爲供養社會全體人員，這等物品有這些必要，才運用這些生產機關和勞動力去生產這等物品的；它是沒有什麼計劃，沒有什麼統一——即所謂經濟的無政府狀態。而支配生產的，只不過是各個資本家要收取最大利益的欲望。這就是所謂自由競爭。結果，資本主義的生產，除了由強制的怠惰——失業——迫成勞動力底浪費以外，還有許多可驚可怕的浪費。

資本主義越發達，企業越集中。就是個人的小企業，集中於大公司的大企業；這些大企業，又集中於更大的企業，如託辣斯之類；這樣，一國底生產，日益集中於少數巨大的中心。因之盲目的自由競爭，好像受了極大的限制；資本主義的生產，好像便能從無政府狀態底亂脈裏救拔出來。然而事實，決不是這樣的。誠然不錯，企業是日益集中於少數巨大的中心；但其結果，不過是滅亡了許多小的羣雄，剩下少數大的羣雄，繼續着生死的鬥爭。這樣，依舊是資本底戰國時代，而且資本底混戰狀態，擴大到了國際的規模。所以企業集中的

結果，不但沒有消滅資本主義底無政府狀態，而且其程度，其規模，都更加擴大，更加緊張。

四 無益物品底生產

在資本制度下面，因失業而浪費了莫大的勞動力，我們姑且暫時丟開不說；就是現在正在勞動的勞動者中，實際從事社會必要的生產的人亦極少數，多數勞動力却都浪費於無益之地。其證據就是在歐洲大戰爭中，各國政府雖令多數勞動者拋棄從來的事業去製造軍需品，而社會上必需品底生產仍不因此而有絲毫減少。這就是平時將多數勞動力用於無益之地的證據。

五 必要生產底限制

此外爲充滿資本家、大富豪底個人的必要或欲望而使用的人，亦達到很可

驚的數目。這些人雖然也做點事情——爲資本家、大富豪個人而做點事情；然而那些事情，在社會全體是完全不必要的，所以這些也同樣是勞動力底浪費。

在資本制度下面，因爲不是生產有必要的物品，而生產有買主的物品；所以爲那些於社會全體很不必要的奢侈品或積極有害的物品底生產，用了那樣巨大的生產力。而這一切生產力浪費底結果，必要品底生產亦就受了很大的限制。這些生產力，本來應當用於生產必要不可缺的物品上的；然在資本制度下面，即使這些必要品非常缺乏，巨大的生產力亦要浪費在無益的生產和無益的勤勞上面。有了這等的浪費，而社會全體所必要不可缺的物品底生產就受了這等的妨礙。

六 競爭底浪費

生產力底完全浪費，我們現在姑且擋着不說；現在單就用在必要品生產上

的勞動力來說，在今日的生產下面，亦是行着可驚的浪費和不經濟的。就是生產同一物品，有許多互相競爭的公司；這些公司，各有各底建築物，各有各底動力，各有各底計算，各有各底收買原料和銷賣製品的機關。又各用各底專家去研究生產技術。所以即使發明或發見了節省原料或節省勞動的法子；而別的公司，為同樣的發見或發明，亦要費去同樣的經費和勞力。就如日本底紡紗業，因互相爭奪女工底結果，為募集完全不熟練工的女工，也情願化去每人從七八十元到百元以上的募集費。

關於這資本家互相競爭，有一個很有趣的實例。一八九五年美國合併製釘工廠時，全國底製釘工廠，共有生產需要額四倍釘的機器。又美國威士忌釀酒公司底合併成功時，發見八十個釀造所中，只消十二個就足應需要。白糖業亦是這樣：四十個製糖工廠中有十八個破了產，剩下的當中有十八個集合攏來，組織了『託辣斯』。而其中又關閉了十一個，只消七個工廠就可以充分地生產

需要額了。與此相同的事情，凡是行着『託辣斯』或合併的時候，是常常經驗到的。

這是說明什麼呢？不用說是說明在資本制度下面因生產底無統一無計劃只任那求利的資本家底競爭的結果，已經不能充分地利用工廠及機器——即生產機關了。

就從這一件事看來，我們也就可以曉得資本制度已經沒有能力充分利用生產機關和勞動力——即社會底生產力了。

七 商業底浪費

這樣，在浪費和不經濟中造出來的物品，一到了交換流通的境域，其浪費和不經濟更加可怕得厲害。

今日耗費在商品流通——商業——中的巨大的資本和勞動力，大部分是無

用的浪費；這在社會主義的經濟制度下面，當然可以節省。無論什麼地方，都有大小的都會；而這些都會裏並簷而立的商店及其從業者底百分之九十九，都可說是在做那於社會無何等必要的事情。許多人看見那立在街道兩傍爲浪費制度的商店，都毫不以爲怪，足見在資本制度下面，浪費已成了日常普通的事了。

八 廣告費和販賣費

爲售賣生產物而用的浪費當中，最厲害的是廣告底費用。我們就美國來說，一八九九年，新聞雜誌底收入爲一萬萬七千五百八十萬金元；一九〇九年，增加到三萬萬三千七百六十萬金元；十年之間，增加了百分之九二。而在一八九九年，廣告費占新聞雜誌全收入底百分之五四·四；一九〇九年，却增加到百分之六〇。再拿英國來說，當合併肥皂工廠時，每日新聞因一年要減少二

一百萬元的廣告費，就反對合併。據後來的調查，合併底結果，新聞底廣告費，一年竟減少了五百萬元。

新聞底廣告費，不過是廣告費底一小部分；除了新聞雜誌的廣告以外，到處都有損害天然風景的招牌廣告和極其奢侈的電氣裝置的廣告。我們看了這些廣告，就可以知道資本制度底販賣方法，是怎樣浪費的了。廣告費比實際的生產費用還多的物品，在現在決不算什麼希奇的事。我們著於廣告費以外，將僱用許多販賣員，製造定價表和說明書等都加算起來，就可以明白資本制度底商業是如何高價的了。而這些費用，結局都是需要者（消費者）付出的。

九 資本制度底不經濟

資本制度所以代替了以前的經濟制度，是因為它會是更有效地能利用社會底生產力的制度。可是到了今日，資本制度却已不能充分利用社會底生產力

了。不僅如此，今日的制度，實已成了可怕的浪費和不經濟的制度了。

這樣看來，資本制度實是物質上浪費的制度；並且是人類浪費，精神浪費的制度。想到這層，真是越發可怕了。

第八章 人類浪費的制度

— 好社會底一個條件

資本制度，不僅是物質上不經濟，就是精神上也是極不經濟的。換句話說，它不僅是財富底消費，同時又是人類自身底消費。

社會底目的是個人呢，還是個人底目的是社會呢？——這個問題底煩難，正同決定卵先於雞呢，還是雞先於卵呢，那個問題一樣。不過，我們如果問怎樣的社會可說是好社會，我想回答：「給與一切人以發展各自個性的最大機會的社會可說是好社會」，大概是任何人不能有異議的。可是資本主義的社會，

却是最蔑視個性發展的社會，亦是最破壞個性獨立的制度。

二 使一切人成了商人的社會

在今日的社會裏，就是有藝術才能的人，也不能真將其一身獻給藝術。有學問才能的人，也不許真將其一身埋頭於學問裏。這是什麼緣故？就是因為在今日的經濟組織下面，一切都須在做藝術家以前，做科學者以前，甚至於做父親、做母親、做夫妻、做朋友以前，必定要先做一個商人。總之，在今日的社會裏，不能製造何等可以用貨幣計算的東西的人，在社會裏是得不到生存機會的。

文藝家或藝術家，他們自以爲是獻身於比什麼都尊貴的——比人生還尊貴的『至高無上』的藝術而製造藝術品的。然而實際上，他們一面製造藝術品，同時實在又在製造商品——等於衣服的那種商品。不過他們自己不覺得這一層罷。

了。藝術家如果只製造單有藝術上價值的東西，不製造可以用貨幣計算的價值——即不製造得滿足有購買力的人底需要的物品，他們就一日不能生存。工廠勞動者很清楚地認識自己是在製造商品。藝術家却茫然自昧地在所謂書齋的工場裏製造商品。兩者底相異，只在這一點。工廠勞動者老老實實承認自己底生活是被這種資本主義底法則所支配的。所以他們反抗資本主義。書齋裏底商品生產者，却還以爲自己是在『至高無上』的藝術之宮生活着的。所以他們不反抗資本主義。可是藝術家於未做藝術家以前，在爲商品底生產者和爲商品底交易人而行動的範圍裏，是先做了商人的。

不管大學教授也好，郵局事務員也好，小學教員也好，商店店員也好，如果他們底勤勞僅僅有益於社會，他們就不能一日生活。他們除了做有益於社會的事情以外，還須要做可以用貨幣計算的有價值的勤勞。

所以資本主義的社會，一切人都被逼着擠入製造可以用貨幣計算的價值這

個唯一的狹窄而險峻的道路。而其後面又有『餓死』那個可怕的鞭笞追趕着。

三 惡平等的社會

這樣看來，資本主義的社會，對於社會裏一切人，并非平等地給與生存機會的。這不平等底結果，將一切都裝入商品生產者這唯一的生活框子裏，阻碍其個性和天分底發達；在最壞的意義上說，的確是給與一切人以這種平等的。

馬克思曾經有如下的話，罵德意志底舊資產階級，說他們『一切花花綠綠的科白都不像，終日收集產業樹上的黃金的蘋果，不惜將真理、正義或名譽同羊毛、白糖或芋酒去交換。』資本主義的經濟制度，已將一切東西都變成同白糖、芋酒同樣的商品了。就是人類底勞動力以及人類自己，亦一律平等地化成商品了。

社會全體因資本主義防碍吾人所具的天稟和個性底發達而受的損失，我想一定是不能計算的大損失。我們對於這種巨大的損失將怎樣呢？

四 不適者生存的社會

辯護資本主義的人，動不動就這樣說：今日的社會，是自由競爭的社會；自由競爭底結果，即適者生存，社會才有進步。不錯，今日的社會，即在精神方面，也是行着競爭的。但是有許多人，是兩腳被綁着或是兩手被鎖着而站在競爭場裏的。這是自由競爭麼？這明明不是自由競爭，實在是最不自由，最不公平，最不合理而有害的競爭。

所以今日這個社會，那最善適應這種不公平不合理的社會狀態的人，就得生存着而爲『適者』，那在社會全體進步上最有用的人，反不得生存着而爲『適者』。若從謀社會全體進步的見地上說，則今日的社會，適者反被逐出，而不

適者」却得生存。有許多青年，都只因為沒有生在有相當財產的家庭裏，以致沒有開發其天分才能的教育機會。可是他們若偶然生在富豪家裏，就不僅有享受教育的特權，並且一生有在社會上占着優越地位的特權。

這是很可怕的人類底浪費和不經濟。其結果，就是社會全體底進步和幸福為其犧牲；所以資本制度不能不說是很高價而奢侈的制度。

第九章 社會的生產與個人的所有底矛盾

一 個人的生產與個人的所有

如上所說，資本主義的經濟制度是包含種種矛盾和種種不合理的；而這些矛盾和不合理，都從那根本的矛盾——生產者與生產機關分離那個矛盾出發的。

這個根本的矛盾，一面表現出今日社會裏看得見的種種矛盾和不合理；而

他方面又陷入了資本主義的經濟組織到底不能用資本主義自己底力量來解決那個根本的矛盾。

我們前面已經說過，在行手工業的獨立生產者底時候，每個工匠都是將自己底勞動力應用在自己底生產機關（原料和器具）上的；那做成的生產物，亦同樣地歸他自己所有的。這就是生產機關底所有是個人，利用這生產機關的方法——即生產方法亦是個人的。所以這樣做成的生產物底所有，亦是個人的。簡括地說，始終一貫是個人的。

二 生產機關底性質已社會化了

可是一到了資本主義的機器工業時代，大規模的機器和工廠，就決不能每個勞動者都有一個的了；到了現在，就是大資本家，有的亦已不能一人所有了。講到原料，亦同這個一樣。所以像股份公司那樣的組織就出現，一組生產機

關，歸了少數人底集合的團體的所有。至於更大的生產，則有由幾個公司合併起來占有生產機關的。亦有由國家占有生產機關的。這就是說機器工業中生產機關底所有，已經不是純粹爲個人的，在某種程度上已經成爲集合的了。但若說生產機關底所有已成了社會的，那又決不然。現在不過是純粹的個人所有正向着社會的所有進行的時期，實際上還是少數一定的個人私有的。總而言之，這些生產機關不適於純粹個人私有這件事，總已在事實上證明了。這就是說今日生產機關底本身，已帶了社會的性質了。所以不適於個人私有。可是資本主義這東西，是築在私有財產主義基礎上的。所以今日生產機關底性質與今日的財產制度（即私有主義）就發生衝突。

三 生產機關底利用亦社會化了

我們現在要問利用這生產機關的方法是怎樣的呢？不用說，以一個人底勞

動力是不能利用的。即以一個師傅使用五六個幫手或學徒。亦決不能利用的。所以現在生產機關底利用，到處都成了集合的，團體的或社會的了。

譬如這裏有一部用蒸汽機關或發電機來運轉的紡紗機器。要利用這部紡紗機器，非有幾百或幾千勞動者協力行集合的團體的勞動不可。即一個打棉機下面，亦有幾十個勞動者行着集合的勞動。一個混棉機下面，亦有幾十個勞動者行着集合的勞動。一個梳棉機下面，亦同樣有幾十個勞動者在工作。至於紡機底下面，則有幾百幾千勞動者在行集合的工作。這不僅說明在一個動力下面有幾百幾千的勞動者行着集合的勞動，實在是說從混棉部，梳棉部以至裝貨部，各部門底勞動者之間，都行着經濟學者所說的分工和協作。在這些部門當中，有一部門停止了工作，全生產工程都要停止。在各部門勞動者之間，實在有這樣不能分離的密切的有機的關係。

然而這裏有幾個由一個動力來運轉的工廠。有紡紗工廠，有織布工廠，有

製鐵工廠，有機器工廠。而在這各種機械組織下面活動着的這一團勞動者和那一團勞動者底工作之間，亦是或多或少，有一種有機的關係。紡紗工和鐵工，好像沒有什麼關係；但從社會的生產這廣寬的立場看起來，是與一工廠內底分工和協作一樣，亦不外是一種更廣寬範圍的分工和協作罷了。

四 生產方法與財產制度底矛盾

這麼說來，在資本主義的經濟制度下面，雖以財產底私有為基礎，而在生產機關底所有這一點，却已開始破壞純粹的個人所有了。至於利用這生產機關的方法——即生產方法，則已成了集合的性質了。換句話說，現在已成了多數勞動者集合地社會地應用生產機關才能行生產了。

那麼，現在這種由集合的社會的勞動而生產出來的物品，成了怎麼樣呢？這是徹頭徹尾歸了個人所有的。社會地生產出來的物品，成了個人的所有。生

產是社會主義的；所有是個人主義的。再換一句話說，製造的期間是社會的，占有的階段是個人的。這就是資本主義的經濟制度，生產方法與所有方法是互相矛盾互相衝突的。

第十章 生產力與財產制度底衝突

一 失業問題底意義

生產方法與所有方法（即財產關係或財產制度）矛盾衝突的結果，就是使社會底生產力不能再增進了。

資本主義的生產，因生產過多或恐慌或其他的事情而受了很大的限制，我們前面已經說過了。總之，今日社會中所以發生因物品有餘而致市況不順，因物品有餘而致多數人飢餓那種奇怪現象，完全因為生產方法與所有方法矛盾衝突之故。

例如現在英國有四百萬失業者困於飢餓之中。要想救助這些人，除了將這四百萬人底勞動力用於製造物品以外，沒有別的法子。即英國社會有增加生產的必要。可是實際上却不能這樣做。這時，資本家雖行生產，亦賺不到錢。因之資本家就不去增加生產了。換句話說，生產力雖有餘，然因有了『生產出來的物品不能達到需要它的人員底手裏而歸於一定的人所有』那種財產制度，所以只好眼睜睜地看着不能利用這生產力了。總之，生產力雖要向前發展，而為這財產制度的外殼所障礙，竟一點也不能發展了。

二 魔鬼和術士

資本主義的經濟制度，一面是有愈益增加生產力的必要的。可是要增加生產力，是要用種種大規模的機器的，因之生產底方法，愈益成為社會的了。然這種生產方法一達到某種程度，如果還要增加其生產力，那麼，就要同那財產

制度的外殼衝突了。

資本主義，誠如馬克思所說那樣：『僅僅不過在百年光景的階級支配裏，已做出比過去一切時代合適來還更富多更巨大的生產力了。』可是到了現在，資本主義却已沒有能力統御，利用這巨大的生產力了。這個正同那術士念咒召來魔鬼反而失却制御之力一樣。

三 生產力底障礙

爲資本主義底基礎的財產制度的外殼裏，已經不能容許這生產力底芽子再成長再發達了。現在的問題，不是芽枯，就是殼破；二者無一，是決不能解決的。馬克思對於這個問題，這樣說道：

「在社會手裏的生產力，已經不去促進資本家財產上所必要的條件了。不但如此，生產力反成了比這些束縛生產力的條件還更有力的東西。所

以每次生產力要衝破這束縛的時候，就要將資本階級的社會全體陷入無秩序狀態，危據資本階級財產底存在。……」

四 資本制度底功罪

資本主義的經濟制度，是比以前任何經濟制度底能率都還高的生產制度；人類底生產力，在資本制度上面，才遂了空前的大發達。所以資本制度就能夠代封建制度或手工業制度而興。

可是到了現在，那資本制度底外殼裏，已經不能容許新生產力底嫩芽再前得發展了。就是新生命與舊制度已發生衝突了。

第十一章 私有財產主義底動搖

一 私有財產制度是較新的現象

我們現在必須考察這束縛生產力底新嫩芽成長的外殼底性質。

有些學者，說私有財產這觀念是動物都有的根深蒂固的本能。大多數人也以為私有財產底權利，是人類先天的權利，是太古以來不變的制度。然而事實却正同此相反，私有財產這東西在人類社會裏發現，還是比較新近的事。人類在過去幾十萬年乃至幾百萬年間——即人類從出現地球上以來大部分的年間，都是不知私有財產為何物的。

二 私有財產觀念底基礎

要問私有財產底起源在哪裏，第一就要說到人類對於每天穿着的衣服，或每天狩獵使用的武器，先發生了私有的觀念，說『這是我底東西』。這些物品是每天附着自己身上的，差不多已看做自己身體底一部分了。所以這個時代，人死了是將他生前所有物一同殉葬或是燒棄的。這個觀念再一變化，就成了這

樣：由自己勞動底結果而生的物品，應歸自己自由處分，即是自己底東西。要問私有財產底根柢和以私有財產爲正當底理由在哪裏，就是『用自己底勞動而生產的屬於自己』那個根本觀念。

誠然，這個觀念，在某種程度內，確是正當的。總而言之，在必須要決定某個物品屬於誰的時候，我們決定屬於那由自己底勞動而製造出這物品的人，在某種程度算是正當的思想。比方說，在獨立的手工業者，是應用自己底勞動力於自己底生產機關而製造出物品的。而其生產物，明明是自己底東西。這是義理很明白的，差不多沒有可以懷疑的餘地。如果應用自己底勞動力於自己底生產機關而製造出來的物品，反歸了他人所有，那才是奇怪的事呢。

三 勞動全收權與私有財產主義

這個思想一轉變，就成了那個『自己勞動底結果須全部歸自己所有』的觀

動全收權思想底基礎。有人以爲勞動全收權的思想是社會主義的思想，其實它不但不是社會主義的思想，而且是可謂私有財產主義底極致，私有財產主義之花的思想。在生產機關底所有和利用這生產機關的方法均徹頭徹尾是個人的那種獨立手工業爲社會主要生產方法的時代，那私有了生產物的私有財產主義，正是代表適合這種經濟生活的正義觀念的好制度。

可是現在怎麼樣？現在生產機關底性質已變成社會的了。那利用生產機關來生產物品的方法，亦變成集合的社會的了。在獨立的手工業者，在自己工作場所做成功的物品爲自己勞動底結果那件事，是一目瞭然可以明白的。在那時，既沒有絲毫可疑的餘地，亦沒有誰可插嘴的地方。可是今日機器工業底生產品怎麼樣呢？自己勞動的工廠底生產品，不能當做「自己勞動底結果」底證據。

四 根據這原則的分配已不可能了

我們如果拿了一尺布疋去問是誰人勞動底結果，也許有輕率的人回答，說是機織工女勞動底結果。這確是事實，但只是事實底一半。

我們亦承認，那塊布疋是機織工女勞動底結果。不過我們如更進一步去想一想，就可以知道其中是含有在赤道太陽底下的棉田裏工作的印度勞動者底勞動；也含有運輸棉花到日本來的船塢人夫和船員底勞動的。並且還含有幾千萬可憐的做紡紗事業的紡紗工女——僅僅十五六歲即被誘拐出來，於一二年內消盡其一生康健而被棄在陋巷裏的那種悲慘人們底犧牲。

其次，這紡紗的紡紗機器，恐怕又是由英國某大鐵工廠鐵工底勞動所做成的。此外又含有染色工底勞動，交通勞動者底勞動。頭腦勞動者底勞動也有。在幾百尺地底黑暗中勞動的鑛夫底勞動也有。

這樣說來，誰能指這一塊布疋斷定是他自己勞動底產物呢？如果因為這是集合各種各樣勞動者底勞動而做成了的，叫諸君各自從這塊布疋裏拿去自信廳屬

自己的部分，怎麼樣呢？恐怕就是一根線，亦是誰都不能說這是應屬於我的罷。為什麼呢？因為人們領有自己勞動底結果這件事，是私有財產主義底基礎，私有財產主義底理由；而在現在這塊布疋上，這個根本基礎已經完全消滅了。

五 私有財產觀念已發生動搖了

總之，就是這一點兒布，亦是許多勞動者集合的產物，是應該歸於集合的所有。如果其中有一個強有力者出來，說這是我底私有財產，將這一塊布疋奪去；這是明明違反這時候的正義觀念的。這就是違反那適合生產狀態——物品行『集合的生產』的生產狀態——而生的正義觀念。在直接參與那個物品底生產的勞動者占了那個物品，尙且要說他違反正義；那麼有一個不是直接參加生產或是完全沒有參加生產的人出來，將那個物品橫占為自己底私有物而去，豈不是明明白白毫無疑義地蹂躪正義麼？

這好像是平常的當然的事情，其實是一個極重大的問題。怎樣說呢？因為它是含有私有財產主義底基礎已破壞了的意義。

所以現在那要求適合『基於這新生產方法的新正義觀念』的新財產制度底思想就出現了。

如我們前面所說，所謂私有財產的財產制度，在個人主義生產時代，是正確代表正義觀念的制度。即私有財產主義，不是虛無飄渺的觀念，在他底下面是有個人主義的生產那種確實的事實（經濟上的事實）做基礎的。因為這樣，所以私有財產制度就確立起來發達起來了。在這個私有財產的外殼裏面，人類底生產力已大大地增進了。生產力增進了；生產方法也隨着越發成為集合的、社會的了。

可是生產成為社會的生產底結果，那私有財產主義底基礎（在這制度下面活動的經濟上的事實）就消滅了。隨之私有財產這觀念，亦完全成了沒有經濟

上的基礎的虛無飄渺的觀念。於是就有許多人對於私有財產主義底制度和觀念都起了懷疑了。

六 國家與私有財產主義

近來國家或政府，為社會全體底利益，或為對於一部分資本家的資本階級全體底利益，實際上已用種種形式侵害私有財產主義或限制私有財產主義了。這種事在現在，是誰也不以為怪，誰也沒有大的異議了。例如處罰穀米店底居奇壟斷和干涉商人底零賣價錢那種事情，亦不外是給與私有財產主義以限制罷了。就從這一方面講，我們也可以知道私有財產主義底神聖，已大大地受懷疑了。

七 新正義觀念

這樣看來，資本主義的經濟制度，是遺私有財產主義的外殼與在這外殼裏成長的新生產力已呈了互相矛盾衝突的狀態。其結果，就是基於舊經濟上的事實的正義觀念，及基於這事實和觀念的所有關係（即財產制度），與新經濟上的事實及反映這事實的正義觀念，成了互相對立。今天成為世界各國勞動運動底根柢的那種強烈的要求，也不外是要求那適合「從新經濟關係中產生的新正義觀念」的新所有關係；而其背後，則潛伏着這種事實。這並不是單在腦子裏製造出來的思想，是先有了事實上的變化來引發的。

第十二章 社會生活底危險和不安

— 生產底動機是利潤

我們前面已經說過，最好的經濟組織，就是最有效地最經濟地供養社會全體人員的制度。但是在資本制度下面，生產底目的，是個人底利潤；社會全體

人員得到衣食，不過是偶然的結果。我們前面引用過的福田德三底著作裏，亦有這樣的話：

『在今日的生活裏，離開企業來設想生產，差不多是不可能的……。在企業生產裏底意義，土地、資本、勞動這三樣東西，是很不相同的。這些東西，不可說單是一個要素或一個要件。原來今日生產所以起的根本的動力，在於企業。其他的要素，是有了企業才有意義的。』

二 民衆底生活是偶然的結果

所謂企業，不外是以獲得利潤爲目的的生產。所以資本主義的經濟制度，生產底動機和目的，都是利潤；並不是以較善地供養社會全體人員爲目的。換句話說，它底生產，不是因爲多數人民飢餓非供給食物不可而生產的，亦不是因爲多數人民寒冷須供給衣服而生產的。那些都不能成爲今日生產底目的。這



有許多稟賦很好將來可以有大貢獻於社會的青年，也只因爲生在貧窮家裏那種偶然的事情，就不能獲得開發其天賦才能的教育機會而終致於枯萎。爲養育這種有希望的青年而生產，亦決不是今日生產底目的。

二 這是適合生產目的的行爲

因此，雖然有許多國民困於飢餓之中，只因資本家沒有利益，就不去從事生產。不但如此，像那樣特意把輸入的小麥拋棄海裏，特意關閉運轉中的工廠，縮短生產的工作，從今日生產底目的和動機看來，確認爲必要的行爲。

有人看見這種行爲，就大罵這是暴利，那是奸商。但是今天的社會，生產底目的原是個人底營利。從這生產底目的看起來，這種行爲，實在不能不說是很適合目的的正當行爲。所以一方面承認今日的經濟制度，一方面又大罵這是暴利，那是奸商，實在是矛盾之極的可笑的事。

四 危險底自覺

這樣，今日的社會，生產底目的是個人底營利，不是供養社會全體人員。而社會全體人員所以勉強得活的，實在是其偶然的結果。大家試想一想，社會全體底生存權，繫於利潤收得者搖動不定的意志上，那是何等危險的事情！這不是比千鈞一髮還更危險嗎！近二三年來什麼「自覺」哪，「覺醒」哪，都已變成流行語了。青年亦大呼特呼「自覺啊」，勞動者亦大呼特呼「自覺啊」！但究竟「自覺」什麼呢？即使覺醒了一切事態，若沒有覺悟這個危險物，那種人底自覺，要不外是夢裏所見的幻覺罷了。

第十三章 生活底改造

一 思想底動搖是什麼意思？

明白覺悟這危險物的人，也許是很少。然而沒有一個人不無意識地或半意識地感着這個危險和從這危險生出來的威脅。今日的社會，確實充滿了由這無意識和半意識底作用而起的種種事實。現代無產階級底解放運動，是起於這個危險底明白的自覺的；今日思想底動搖和社會底不安，亦不外是對於這危險的無意識的或半意識的反應罷了。

二 向較善生活的憧憬

這種經濟生活上的不安定，在多數人頭腦裏，不過映為漠然地向較善生活的情懷罷了。譬如腳上有一處不好。可是痛的處所在那裏，却不懂得。而其原因是什麼，亦很不明白。不過總覺得還有更健康更幸福的狀態。雖是漠然地去尋求，也實在是難止的要求。這是今日多數人民底心理狀態。他們對於應當進行的方向和目標，沒有明白的認識。但我們可以說尋求新生活的強烈的要求，

是現代社會底顯著的特徵。

三 生活改造底兩個方法

改造生活的方法，究竟不過只有兩個方法。一個是改造自己的，一個是改造自己底生活條件的。換句話說：就是一個是改變個體的，或改變為個人的人；一個是改變個人底生活組織。

這兩個方法中那一個方法是對的呢？這是要由現代生活底煩惱原因在什麼地方而決定的。如果今日社會生活底不滿和缺點，是基於人類沒有三頭六臂那種生理的原因，那麼改造生活，勢必除了改變為個體的人以外沒有第二個法子。但是如果那種缺點不在生理的原因而基於社會的原因，則個人的改造，畢竟是無意義的玩意兒罷了。

四 個人改造呢，社會改造呢？

什麼「自己改造」、「自己革命」等語，從二千年前以來，時時有人提倡，時時有人呼喊。可是到了現在，那為個體的人，為生物的人，既沒有起過大變化，亦沒起過大革命。反之，那為個體的人底共同生活條件——社會底組織，却已發生幾次大變革了。人類底生活，亦會幾次由這變革而生根本的革命了。

第十四章 自己改造底努力

一 擁護現狀的人生觀

如果改造生活的方法在於改進個人，那麼我們事實上就不能不拋棄改造生活的希望。如果今日這種充滿悲慘和不合理的生活，是因為我們沒有三頭六臂或是沒有七目八耳之故，那麼我們就只好閉着眼睛去忍受這種運命了。所以那些以擁護現在的制度和秩序為利益的階級和感染這種心理的人，對於現在的生活底悲慘和不合理，總是不肯看做是從「社會的原因」發生的「社會的現象」，只

是看做同日蝕月蝕一樣的「自然的現象」。

一 哲學和文藝是迴避現實的手段

有些比那閉着眼睛去忍從運命的人有氣概有勇氣的人，和沒有忍從運命的決斷和勇氣的人，總想極力改造自己。他們極力想在這資本主義組織中建設起自己現住的清靜世界或蜗牛之殼。

然而事實却如黃金之神是萬能之神一樣，資本主義的組織是普遍的組織。如菩薩無不知之處一樣，現在的社會，沒有資本主義不到的處所。資本主義，不是七零八落的東西，它是一個包括一切的組織網。就是現在社會裏一件最小的事情，亦不能逃出這密網之外。有人想逃於哲學。有人想逃於文藝。又有人想逃於『新村』。並且有人自信已經很巧妙地逃脫了。這些人不知道現在的哲學，現在的文藝，現在的『新村』，依舊是這巨大的資本主義網底一線。

三 哲學的思索是順應資本主義的努力

所以那些要想藉哲學的思索來解決問題和以為可以解決問題的人，實在不是解決問題；只是迴避問題。他們以為在哲學上一整理好了，那個問題就整理好了。他們忘記了自己是從要想解決實際生活上的問題出發的，現在只以頭腦裏便宜的解決為滿足了。不錯，他們也許已解決了「哲學」，但一點沒有解決「生活」。所以對於現在的社會生活聽其自然，單在自己底頭腦中尋求問題底解決，畢竟不外是一種要發見肯定或承認現存社會生活的理由和口實的努力罷了。

這種解決和這種努力，無異對於那輝耀奪目的東西閉着眼睛不見。眼蓋之外，依然有那輝亮的光耀耀着。這不是使那輝亮的東西沒有，只是想出了忍受的方法罷了。這不是改造了資本主義的生活，亦不是從資本主義的生活裏逃了

出來。這只是使自己底生活順應資本主義罷了。

所謂社會生活，是人與人底關係；決不是我們頭腦裏的幻物。我們不可沒有思想。但是不當閉起眼睛亂想，應當張開眼睛去想。那些要想由思索、瞑想、哲學、宗教來解決問題的人，實在是對於資本主義的經濟制度這種明亮的事實沒有張開眼睛的勇氣的人。所以其結果，隨時都是迴避問題，不是解決問題。

四 理想生活底遊戲

比這稍爲正直的人或是更空想的人，即邀集同志去試驗理想的生活。五十年前美國一時流行的「理想村」或「新村」底試驗——理想生活底遊戲，就是這一類事。這些人們，不僅在頭腦裏去求問題底解決，並且求之於同別人一處的共同生活上。在這一點，的確可算是進一步的辦法。換句話說，這些人們

已經暗暗承認解決這個問題不是靠自己一個人底哲學的理解可以做到的，是要靠改變自己與別人（人與人）底共同生活（即社會生活）上的關係和形態（即社會組織）才能做到的了。

五 隻眼的社會觀

可是這些人們，對於這僅僅張開一隻眼睛所看見的事實，尚不肯凝眼去看以求完全明白它。實在他們是無意識地感着那明白看見底危險的。所以他們雖然半無意識地承認新生活底條件在於改變共同生活上的關係，而在實際上，却是對於現在的社會組織毫不觸犯，只想在其中造出一塊理想的小小區域就算完事。可是任它裏面圍了怎樣堅固的外廓，亦同是在這資本主義王國底版圖之上，同樣受着資本主義法則底支配。所以這種努力，除了告訴人們以這種努力的無益以外，沒有絲毫社會的價值。它底無意義，正同吃醉了酒變成了自以為逍

通資本主義以外的瘋子一樣，其有害且過之。

第十五章 社會底改造

一 經濟組織底改造是不可能的麼？

還有一個改造社會的方法，就是拋棄改造自己而去改造自己底生活條件。這就是改變社會生活底組織。而社會組織底基礎，就是經濟組織。

可是有人却這樣說：改造經濟組織這件事，是理想家底空想，到底是不可能的。資本主義的經濟組織，誠有種種不合理和缺點。但是，我們底祖父母，我們底曾祖父母，不都是同樣地生於這制度裏死於這制度裏麼？

二 手紡車與紡紗機器

在三十年前，普通的人家，大抵總有一架手紡車。那種用手紡車紡紗的聲

昔，大概總還有許多人記得。可是三十年後的今天怎麼樣？手紡車這東西，無論到什麼鄉下，也不多見了。

假使在三十年前，有人向那手搖紡車的老婆子說，三十年後這手紡車要變做紡紗機器，恐怕伊一定要哈哈大笑，說那是瘋話。可是現在，我們身上穿的棉布，却已經都是由紡紗機器生產出來的了。並且什麼人都不以這種變化為奇怪的了。

三 老婆子相信手紡車底永久性

這樣看來，三十年前的老婆子，是相信手紡車是人類永久用以生產紗線的唯一方法的。伊們以為如果將這手紡車弄壞了，人類就不能造出什麼紗線了。可是到了現在，這個手紡車却已同那五百年前的珍奇物品一樣地陳列在博物館裏去了。

手紡車和紡紗機器——這是很大的變化。可是用心一考察，這個變化，還含有更重大意義的變化呢。

四 紡紗機器已將社會組織一變了

在用手紡車紡紗的時代，每個家庭都有手紡車；家庭底一員，將田裏取來的棉花紡成紗線。這些紗線，又由姑娘兒織成布足以供一家底使用。這樣，布底一切過程，從生產到消費，都是在一家族內部來進行的。但是一到了紡紗機器時代，情形就大變了。在紡紗機器時代，第一是有領有紡紗機器、工廠和原料（棉花）的資本家。第二是有在其下面勞動的男女勞動者。第三是有購買棉紗來使用的消費者。而這棉紗來使用的消費者底手裏，又有各種商人。還有銀行家。換句話說，因人類在棉布底生產上所站的關係而分成社會的階級。在手紡車時代，做成的棉布是全部歸其家族所有的；但在紡紗機器時代，所生產出來

的棉布，却不是全部歸生產它的勞動者所有的了。其實勞動者只取得那當做工錢的一小部分；而資本家却從其中取了資本底利息和企業底報酬，公司底董事從裏面取了賞得金，事務員取了薪水，商人取了商業利潤。在這種情形之下，要想將棉布本身來分配，當然是不可能的，所以代以貨幣形式，分配於各階級人員之間。就是這裏已發生分配問題了。關聯這分配問題而起的，有工錢問題、勞動問題等。

這樣，手紡車變成紡紗機器這件事，雖僅是生產棉布的生產技術上的變化，而生產技術變化底結果，却發生經濟組織、社會組織上的變化。即生產、分配及消費生活資料的過程和組織，都完全改變了。隨之從前沒有的種種階級就發生了，從前沒有的種種問題就起來了，從前沒有的種種社會現象就現出了。即社會底經濟組織已完全改變了。許多人看見從手紡車到紡紗機器的變化，都沒有一點以為奇怪。但是經濟組織，社會組織，實已隨着這個變化而從根本上

起了一大變化了。

五 經濟制度是變化的

我們既然曉得手紡車的經濟制度已變化了，那麼紡紗機器的經濟制度將要變化這件事，當然沒有什麼不可思議的了。那以為今日資本主義的經濟制度是永遠不變的，正同三十年前的老婆子相信手紡車底永久不變一樣。那以為現在的經濟組織，現在的社會組織一倒，人類就不能生活的人，亦同那以為人類沒有手紡車就不能紡紗的人一樣。

第十六章 鬥爭的生活

一 正義是變化的

我們已經曉得今日的社會生活裏有許多不合理，有許多缺點和弊害了。並

且曉得這些事情已不能使我們底正義觀念滿足了。

無論什麼時代底人類，都有其正義觀念，在這一點，千年前的人類和今日的人類，絲毫亦沒有兩樣。可是以什麼爲正義這正義觀念底內容，却是常常變化。不僅變化，有時竟完全相反。五十年前違反正義的事情，現在反適合正義觀念了。在百年前爲正義，到了現在變做與我們底正義觀念根本不相容的，也是不少。

二 正義是跟着生活條件而變化的

正義觀念底內容之所以變化，推究其極，是因爲我們怎樣生存的這社會生活底方法變化了的緣故。我們底正義，畢竟就是較善地生活着的意思。所謂較善地生活着，不是一個人較善地生活着，乃是社會全體較善地生活着。這是我們底正義要求；違反了它就是違反了我們底正義觀念。所以怎樣能夠獲得較善

的生活——這種事情發生了變化，則我們底正義觀念底內容，亦勢必發生變化。

三 支配階級底正義與被支配階級底正義

所以一個社會如果分裂做利害完全相反的兩個階級，那個社會就勢必發生兩個不同的正義觀念。

某種經濟組織，例如資本制度，如果還是進步的、成長的新經濟制度，還是適合新生產力的制度——在這個時代，資本制度底經濟，還是頗有效地有供給社會全體的能力的。不用說，這個時代，社會亦是分成利害相反的兩個階級（擣取者階級和被擣取者階級）即支配階級和被支配階級的，然因此時兩階級間底對立和矛盾，還沒有十分顯明，所以在一般上，支配階級（要維持現狀的階級）底正義觀念，是支配着被支配階級（要打破現狀的階級）底頭腦的。

四 新興階級底正義

可是一到了這個經濟制度已過了順利的時期，不但不去助長生產力反而變成新生產力發展底桎梏的時代，那代表這新生產力的新興階級，就漸漸發生了獨立的正義觀念。例如同盟罷工那樣行動，雖然從前一般人都認做罪惡，然而現在却相信那是當然的權利了。

這樣一來，這利害相反的兩個階級間，就有各不相同的正義觀念互相對立着。從這階級底正義觀念看起來，維持現狀是第一個正義。但是那代表新生產力而正從社會下層抬起頭來的新興階級，一到了階級成長，階級成熟的時候，就不肯盲從代表舊制度和舊秩序的反對階級底正義觀念而受其支配，漸次確立起新興階級特有的獨立的正義觀念了。並且要求「適合這新正義觀念的生活」（即能較善地生活）那樣新社會生活底組織。於是新正義就同舊正義衝突了。

人類社會底進步，常靠這新正義底勝利。為什麼呢？就是因為新正義觀念是代表這新生產方法的，亦就是代表能使社會全體人員獲得較善的生活那種事實上所起的變化的。

五 生活就是鬪爭

生活就是鬥爭。但是行向新生活的鬥爭，並不是與自己底頭腦相鬥的鬥爭，而是對於那違反新正義觀念的環境和維持這環境的種種勢力的鬥爭。向較善生活的鬥爭，不是藉欺瞞，迴避，使自己去順應環境，而是使那如何生活的社會生活底狀態去順應新正義觀念。